

كَيْفُ الْعُمَّةِ عَنْ

CHECKED

اِفْتِرَاقِ الْأُمَمِ



طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ الشَّاهِي وَاقٍ
فِي بَلَدَةِ بَهُونَالِ الْحَمِيدَةِ
فِي سَنَةِ الْهَجْرَةِ
الْقَدِيمَةِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده وعلى اله وصحبه وجندہ
 اما بعد جب اللہ پاک نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو رسول بنا کر طرف ساری خلق کے بھیجا
 کیا عرب اور کیا عجم اور وہ سب مشرک عابد غیر اللہ تھے تو جو معاملہ ساتھ قریش کے گذرا وہ معلوم ہے
 یہاں تک کہ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے یہاں لوگ آپ کے پاس ہر دم باوجود تنگی معیشت
 و قلت قوت کے جمع رہتے اور بغیر کوئی پیشہ ورتہ بازار و نمین سودا سلف کیا کرتا کوئی کھجور کے باغات
 رکھتا ہر وقت آتا جاتا کوئی جب ذرا سی ہی فرصت طلب قبت سی پاتا حاضر ہوتا حضرت سے کوئی کچھ
 بات پوچھتا یا خود حضرت کوئی حکم فرماتا یا کوئی ارشاد کرتے یا کوئی کام کرتے تو جو لوگ آپ کے پاس
 او سد م حاضر ہوتے وہ اسکو یاد کر لیتے اور جو غیر حاضر ہوتے وہ بات او کو معلوم نہوتی سلسلہ
 دیرتہ جنین حل بن مالک کو معلوم تھا اور عمر بن خطاب کو معلوم نہوا اسی طرح حضرت کے زمانہ میں
 خلفای اربعہ و تجمد الرحمن بن عوف و ابن مسعود و ابی بن کعب و معاذ بن جبل و عمار بن یاسر و حذیفہ
 بن الیمان و زید بن ثابت و ابوالدرداء و ابو موسیٰ اشعری و سلمان فارسی رضی اللہ عنہم فتویٰ دیتے تھے

یعنی تبلیغ حدیث کرتے نہ اجتہاد رای جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتقال ہو گیا اور
ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے صحابہ متفرق ہو گئے کوئی قتال میلہ کذاب اہل رذت کے
لیے چلا گیا کوئی طرف شام کے کوئی طرف عراق کے واسطے قتال کے روانہ ہوا چند صحابی
مدینہ میں پاس ابو بکر کے رہ گئے اور سوقت جب کوئی قضیہ پیش آتا ابو بکر مطابق کتاب اللہ یا سنت
رسول اللہ کے حکم کرتے اگر خود آیت یا حدیث نہ جانتے تو صحابہ موجودین سے پوچھ کر حکم دیتے
اگر انکو بھی معلوم نہ ہوتا تو حکم میں اجتہاد کرتے جب ابو بکر بھی مر گئے اور عمر خلیفہ ہوئے اور انھوں
بہت سے شہر فتح کیے تو تفرق صحابہ کا اور بھی زیادہ ہو گیا جہاں تک ملک فتح ہوتا وہاں تک وہ
چلے جاتے اور سوقت حکومت کبھی مدینہ میں اور کبھی اور شہر و زمین ہوتی جس شہر میں جو صحابی ہوتا تھا
وہ مطابق حدیث کے حکم کرتا تھا ورنہ اس شہر کا امیر اپنے اجتہاد سے حکم دیتا تھا حالانکہ اس
قضیہ کا حکم نبوی پاس دوسرے صحابی غیر حاضر کے موجود ہوتا تھا جو بات مدنی کو معلوم ہوتی
وہ پاس مصری کے ہوتی جو مصری کے پاس ہوتی وہ شامی کے پاس ہوتی جو شامی کو معلوم
ہوتی اور سکوبصری نہ جانتا جو بصری جانتا وہ کوئی کو معلوم نہ ہوتا یہ سب حال آثار سے ثابت ہی
حضرت کے پاس سے کوئی شخص بعض اوقات میں غائب ہوتا اور اسکی جگہ دوسرا حاضر ہوتا
یا ایک شخص آج حاضر ہی کل غائب تھا سو ہر سکوبصری بات معلوم ہوتی جو وقت حاضری کے
دیکھتا سنتا اور جو غائب ہوتا اور سکوبصری اس بات کی نہ ہوتی غرض کہ صحابہ کا زمانہ اسی کیفیت
پر گزرا تبصرتا بعین لے وہ بھی بلاد متفرقہ میں تھے اور انھوں نے فقہ اسی صحابی سے کیا جو انکے
نہر میں تھا وہ اس صحابی کے فتویٰ سے تجاوز کرتے مگر کم جب کہ غیر سے جو اور کسی شہر میں
وہ وقت میں نہ تھا صحابہ کے موجود ہوتا کوئی بات معلوم کر لیتے جس طرح کہ اہل مدینہ
نشر فتویٰ ابن عمر پر تھے اور اہل کوفہ فتویٰ ابن مسعود پر اور اہل مصر فتویٰ ابن عمر و دیگر بہر بعد
ابو بکر نے فقہار امصار لے جیسے امام ابو حنیفہ و سفیان و ابن ابی لیلیٰ کو نے فیہ ابن اور ابن جرج
مدین اور مالک اور ابن جثون مدینہ میں اور عثمان بن جی و سوار بصرہ میں اور ذی شام میں

لیث بن سعد مصر میں اونہوں نے بھی اسی دستور سابق پر اپنے اپنے شہر کے تابعین سے علم حاصل کیا اور حسین بات کا علم انکو اون سے نہ ملا وہ ان اپنے اجتہاد سے کام لیا حالانکہ وہ علم اور ون کے پاس موجود تھا مگر انکو معلوم نہ ہوا سب سے پہلے مصر میں قرآن شریف ابو قیس نے پڑھایا اور علم حلال حرام و مسائل فقہ کو زید بن ابی حبیب نے سکھایا ورنہ پہلے اسے یہی چرچا فتن و ترغیب کا رہا کرتا تھا ابو میسرہ فقیہ سے پہلے ۵۰ھ سے اول مصر میں قرآن نافع کی پڑھائی پھر انکا انتقال ۸۸ھ میں ہوا پھر ابو سعید عثمان بنجلہ اہل مصر کے سب سے پہلے طرف عراق کے واسطے طلب حدیث کے گئے انکی وفات ۱۸۸ھ میں ہوئی غرضکہ حال اہل اسلام مصر وغیرہ امصار کا احکام شریعت میں اسی طرز پر تھا پھر لوگ کثرت سے طرف آفاق کے چل نکلے اور تداخل و التقاء ہوا چند اقوام واسطے جمع حدیث کے طیار ہو گئی سب سے پہلے اس علم کو محمد بن شہاب زہری نے مدون کیا اور سب سے پہلے تصنیف و ترویج باب میں سعید بن عروہ و یحییٰ بن صبیح نے بصرہ میں و معمر بن راشد نے مین میں و ابن جریر نے مکہ میں کی پھر سفیان ثوری نے کوفہ میں اور حماد بن سلمہ نے بصرہ میں اور ولید بن مسلم نے شام میں و جریر بن عبد الحمید نے ری میں اور عبد اللہ بن مبارک نے مرو و خراسان میں و ہشیم بن بشیر نے واسط میں اور کوفہ میں ابو بکر بن ابی شیبہ متفرد تھے ساتھ تکثیر ابواب و جود تصنیف و حسن تالیف کے اس تدبیر سے جو احادیث حضرت کے شہر مای دور و دراز میں تھیں وہ سب نے دیکھ اور شخص کے پہنچ گئی جسکے پاس حدیث نئی اور جس کے پاس وہ حدیث پہنچی اوپر حجت قائم ہو گئی اور اچھت سے حال تا ویلات حدیث متا ولہ کا کھل گیا صحیح حدیث متقیم حدیث سے الگ ہو گئی اور جو حجت خلافت کلام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اور سبب تھا ترک عمل بالحدیث کا وہ کہوٹا ہو گیا اور مخالف سنن کا عذر ساقط ہو کر حجت قائم ہو گئی بہت سے صحابہ و تابعین اسی طریقہ پر طلب حدیث و احادیث زمانہ دراز و جامہای دور تک رحلت و سفر کرتے تھے جس شخص کو کتب حدیث میں نہ ہو اور میر صحابہ و تابعین کو جانتا پہچانتا ہی وہ اس بات سے بخوبی واقف ہی جب مارون رشید خلیفہ

اور انہوں نے ابو یوسف صاحب امام ابو حنیفہ کو بعد ازاں کے والی قضا مقرر کیا تو بلاد عراق و خراسان و شام و مصر میں کوئی قاضی مقرر نہ ہوتا مگر وہی جسکو قاضی ابو یوسف کہہ جتے بتا دیتے تھے اسی طرح جب اندلس میں مرتضیٰ بن ہشام ملقب بمنقر شہیدین حاکم ہوا تو اوسنی بھی بنی کی اندلسی کو خاص کر لیا یہ بھی کہ گئی تھی چکی امام مالک سے کچھ ابواب موطا کے سننے باقی ابن ہب و ابن قاسم وغیرہا سے بہت سا علم حاصل کر کے اندلس میں آئے یہاں انکی بڑی آؤ بگت اور ایسی عزت ہوئی جو کسی کی نہوئی تھی دار مدار فتویٰ کا انپر اتھیرا سلطان اور عامہ خلق سب انکو دروازہ پر آتی تھے سائر افعال اندلس میں جو کوئی قاضی ہوتا وہ انہیں کے اشارہ سے ہوتا اسوجہ سے سارے لوگ وہاں کے رای امام مالک پر ہو گئے اس سے پہلے رای اوزاعی پر تھے مذہب مالک کو اندلس میں پہلے زید ابن عبدالرحمن بسطون نے بھی سے اول داخل کیا تھا افریقیہ میں غلبہ سن و آثار کا تھا یہاں تک کہ عبداللہ بن فروج ابو محمد فارسی مذہب امام ابو حنیفہ لیکر آئے پھر اسدین فرات قاضی افریقیہ نے مذہب ابو حنیفہ غالب کر دیا جب اوسکے بعد یحیون بن ابی سعید تنوخی افریقیہ کے قاضی ہوئے تو انہوں نے پھر مذہب مالک کو پھیلایا اور عمدہ قضا اصحاب یحیون میں انہیں یہ لوگ دنیا پر چھک پڑے یہاں تک کہ بنو ہاشم متولی قضا ہوئے یہ مالکی تھے انہوں نے قضا کو ارث میں ایسا لیا جیسے کوئی شخص زمیندار کی لیتا ہے ہر معز بن بادیس نے سارے اہل افریقیہ کو مالکی کر ڈالا باقی مذاہب کو ترک کر دیا سارے اہل افریقیہ و اہل اندلس مالکی مذہب ہو گئے اسیلے کہ پادشاہ مالکی مذہب تھا دنیا کی حرص نے آگیرا کیونکہ عمدہ قضا و افتا ساری شہر و ان اور قصبہ تا وریہات میں اوسکی کو ملتا تھا جو کہ فقہیہ مذہب مالکی ہوتا تھا عوام بچا رہے مصیبت کے مارے چارنا چار انہیں کے احکام و فتاویٰ کے خلاف مضطرب رہتے تھے اس مذہب نے وہاں ایسا رواج پایا اور سارے اقطار میں شائع و فاشی ہوا جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ نے بلاد مشرق میں شیوع و فشو پایا حکامیت ابو حامد اسفرائینی نے جبکہ زمانہ خلیفہ قادر بادعیاسی میں رسائی پائی تو یہ بات اوسے ٹھیرالی کہ احمد بن محمد بارزی شافعی بجای ابو محمد افغانی حنفی کے تھا بعد ازاں مقرر ہون پادشاہ نے بغیر رضامندی افغانی کے یہ بات منظور کر لی ابو حامد فی سلطان محمود بن

سب تکلیفیں و اہل خراسان کو لکھ بھیجا کہ خلیفہ نے عہدہ قضا کو حنفیہ سے طرف شافعیہ کے منتقل کر دیا ہے۔
 یہ بات خراسان میں مشہور ہو گئی بغداد کے لوگ دو گروہ ہو گئے اسکے بعد ابو العلاء صاعد بن
 محمد قاضی نیشابور و رئیس حنفیہ خراسان میں آئے حنفیہ نے شورش کر کے اصحاب ابو حامد سے فتنہ ہوا
 کیا نوبت خلیفہ تک پہنچی قادر باللہ نے اشراف و قضاة کو جمع کر کے ایک خط لکھ دیا کہ ہر امتی
 نے امیر المؤمنین کے وہم میں نصیحت و شفقت و امانت کو داخل کیا حالانکہ اصول اوس کا دخل
 و خیانت پر تھا سو جبکہ یہ بات ظاہر و واضح ہو گئی اور بد باطنی او کی معاملہ بازی میں بابت فتنہ و
 کھل گئی اور امیر المؤمنین کو اوسنے اپنے طریقہ حنفیہ اسلاف و تقلید عہدہ قضا سے حنفیہ کو پھیر دیا
 تو عادیہ امر طرف حق کے کیا گیا اور رسم قدیم کو جاری کما گیا اسکے بعد حنفیہ کی طرف وہی توجہ و حر
 و کرامت سابقہ مبذول کی اور یہ حکم دیا کہ کوئی ابو حامد سے ملاقات نہ کرے اور نہ کوئی حق اوس کا ادا
 کرے اور نہ سلام کا جواب دے پھر ابو محمد الکفانی کو خلعت دیکر ابو حامد کو دار الخلافہ سے منقطع کر دیا
 اور نہایت درجہ کا غصہ ظاہر کیا اور خشکی فرمائی یہ واقعہ ۳۵۳ھ میں ہوا تھا ابو حامد وہاں سے نکل کر بلا
 شام و مصر کی طرف چلے آئے **ف** سب پہلے جو شخص مذہب مالک کا مصر میں لایا عبد الرحیم بن خالد
 ہر شے شخص حنفیہ تھا ۳۵۳ھ میں بمقام اسکندر ریہ گیا انکے بعد اس مذہب کا نشر مصر میں عبد الرحمن بن قاسم نے کیا
 تب مذہب مالک کا مصر میں مذہب ابو حنیفہ سے بہت زیادہ مشہور ہو گیا کیونکہ اصحاب مالک مصر میں
 کثرت سے ہو گئے تھے مذہب امام ابو حنیفہ کو مصر میں کوئی نہ پہچانتا تھا یہاں تک کہ امام شافعی مع عبد اللہ
 بن عباس بن موسیٰ مصر میں آئے ۳۵۴ھ میں ایک جماعت نے اعیان اہل مصر سے اونی صحبت و اختیار کی
 جیسے بنی عبد الحکم و ربیع و مزنی و بویطی انھوں نے تالیف شافعی کو لکھا اور انکے مذہب پر چلے یہ مذہب
 شافعی ہمیشہ مصر میں قوت پاتا رہا اور اوس کا ذکر منتشر ہوا کیا اہل مصر مذہب مالک اور شافعی دونوں
 پر چلتے تھے اور مالکی و شافعی ہی کو قاضی کرتے تھے یا کسی حنفی کو اتفاقاً یہاں تک کہ قائد جوہر بلاذری
 سے ۳۵۳ھ میں مصر کو آیا قاہرہ آباد کیا اوس دن سے دیا مصر میں رواج مذہب شیعہ کا ہو گیا شافعی
 مفتی شیعہ ہونے لگے جو کوئی اوسکے خلاف کرتا وہ پھانسا کر دیتے تھے تاکہ سوائے مذہب شیعہ کے کوئی مذہب

باقی مکر یا اگرچہ یہ مذہب زمین مصر میں پیشتر سے ہی معروف تھا نیز مدینہ الی حبیبہ کہا ہو نشأت
 بمصر وہی علویۃ فقلبتہا عثمانیۃ یعنی جب میں مصر میں ہوش سنبھالا تو مصر شیعوہ مذہب تھا
 اوسکو عثمانی مذہب کر ڈالا یعنی سنی **ف** ابتدا اشع کی اسلام میں یون ہوئی ہے کہ ایک مرد یہودی
 خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں تھا اوسکو عبداللہ بن سبا کہتے تھے معروف بابن السوداء تھا وہ حجاز سے
 طرف امصار سلیمین کے جایا کرتا تھا ارادہ اوسکا یہ تھا کہ مسلمانوں کو گمراہ کرے جب یہ بات نبی اور یہ
 کام مکر کا تو اسلام اور سلیمین کے سامنے مکر و فریب سے پیش آیا ستمہ میں بصرہ گیا وہاں پہونچ کر کچھ مسائل لوگوں
 سے کہنے لگا لکھراحت نکڑا ایک جماعت طرف اوسکے مائل ہو گئی اور اوسکی باتوں میں کہنے لگی یہ خبر
 عبداللہ بن عاصر حاکم بصرہ کو پہونچی اوسہوں نے اوسکو بلا کر پوچھا کہ تو کون ہے کہا میں ایک راہل کتابین
 سے ہوں مجکو اسلام میں اور تمہاری ہمسایگی میں رغبت ہو کہا وہ کیا بات ہو جو مجکو تیری طرف سے
 پہونچی ہے دور ہو میرے سامنے سے وہ وہاں سے نکل کر کو فرمیں آیا پھر کو فر سے چلا کر مصر پہونچا وہاں
 اگر تیرے لوگوں میں ہتھمہ کر یہ بات کہی بڑا تعجب ہے اوس شخص سے جو کہ اس بات کی تصدیق کرتا ہو کہ عیسے
 علیہ السلام پھر دنیا میں آئیں گے اور اس بات کی تکذیب کرتا ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ آئیں گے
 رجعت کے بارے میں لوگوں سے بات چیت کرتا رہا یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو اوس سے
 قبول کیا بعد اسکے اوسنے یہ بات کہی کہ ہرنی کا ایک وصی ہو کر تاہی علی بن ابی طالب محمد صلی اللہ
 وآلہ وسلم کے وصی تھے جسے حضرت کی وصیت بابت وصی ہونے علی کے جائز نہ تھی وہ بڑا ظالم
 ہے اور میں رکھو کہ عثمان نے خلافت ناحق لیلی اب تم لوگ کہڑے ہو کر اپنے امراء پر طعن کرو اور اظہار
 محروفت و نفی مکر کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لو پھر اوسنے اپنی طرف کے داعی جا بجائے اور
 جواب امصار اوسکی طرف مائل تھے اوسنے خط و کتابت جاری کی اون لوگوں نے مخفی دعوت کو ناخون
 طرف اوسکی راہی کے شروع کیا اور جا بجا خط لکھے اور اون خطوط میں حبیبہ اپنے امراء کا ظاہر کیا ہر شہر
 والوں نے دوسرے شہروں کو لکھا یہاں تک کہ ساری زمین اسی عقیدہ سے بھر گئی اور جملہ امصار
 سے یہ خبر مدینہ میں آئی ستمہ میں لوگوں نے عثمان رضی اللہ عنہ سے حال خطوط اہل امصار کا ظاہر کیا

اور کہا وہ لوگ اپنے عمال کے شاکی ہیں عثمان نے محمد بن سکد کو طرف کو فہ کے اور اسامہ بن زید کو طرف نصرو
 کے اور عمار بن یاسر کو طرف مصر کے اور عبد اللہ بن عمر کو طرف شام کے روانہ کیا کہ وہاں جا کر حال چال
 چلن عمال کا دریافت کریں سب لوگ جا کر پہنچے مگر عمار کو انہوں نے یون کہا کہ ہم نے کوئی بات عمال
 کی یہاں نہیں دیکھی عمار کی نسبت مدینہ میں یہ خبر آئی کہ ان کو ابن السودا نے مع ایک جماعت کے ملا لیا ہے
 اور اپنے ساتھ موافق کر لیا ہے عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے عاملوں کو حکم بھیجا کہ موسم میں پاس ان کے حاضر
 ہوں جب وہ لوگ لے آئے ان سے مشورہ کیا کہ ہر کس نے ایک رائے بتائی اور پھر درمیان عثمان و علی کے کچھ
 بات چیت ہو پڑی جس میں کہ مقتدر جفا بھی تھی یہ اس لیے کہ عثمان نے اپنے اقارب کو عہدے دیے تھے اور
 ان کو اور ورون پر بڑھایا تھا جو لوگ عثمان سے منحرف تھے ان کے باہم یہ قرار پیرا کہ جلد ان امرایان سے
 چلے جاویں ایک ہی دن سب طرف اپنے شہر وں کے چل دیں مگر یہ تیر راست نہ آئی آخر
 نوبت قتل عثمان کی ذیچر شمسہ میں پہونچی اور جو کچھ واسو ہو اپہر تہرب تشیع مصر میں روزانہ فروں
 ریاسہا تک کہ ۵۵ ہجری میں ملک ناصر صلاح الدین یوسف بامو جادی الاولی پادشاہ ہوا وہ سون
 تعمیر دولت اسمعیلیہ ازالہ تشیع میں کوشش کرتا شروع کی مصر میں واسطہ فقہای شافعیہ مالکیہ کے مدرس بنا
 اور سارے قضاۃ شیعہ کو مصر سے نکال دیا اور صدر الدین عبد الملک بن درباس مارنی شافعی کو قضاۃ
 القضاء مقرر کیا تب سے اقلیم مصر میں جو کوئی قاضی مقرر ہوتا وہ شافعی المذہب ہوتا لوگ کہہ کر ملائذہب
 مالک و شافعی پر چلنے لگے اور مذہب شیعہ و اسمعیلیہ امامیہ مخفی ہو گیا یہاں تک کہ زمین مصر سے بالکل
 جاتا رہا و لد الحموی طرح سلطان نور الدین محمود بن عماد الدین غنی نے تیار تیار و متعصب تیار و متعصب تیار و متعصب
 کو بلا دشام میں خوب پہلایا اوس کے سبب سے مصر میں کثرت خفیت کی ہو گئی تب سے اس مذہب
 نے خوب انتشار و قوت پکڑی اور مصر و شام میں فقہای حنفیہ بہت ہو گئی وہ رہے عقائد سو
 سلطان صلاح الدین نے بسکو عقیدہ ابو الحسن علی بن اسمعیل اشعری پر لگایا اور ہونا اس عقیدے کا
 اوقاف دیا مصر میں شرط کیا جیسے مدرسہ ناصریہ و قیوہ خانقاہ سعید السعدا واقع قاہرہ چنانچہ
 یہی حال عقیدہ اشعری کی سارے دیار مصر و بلاد شام و زمین حجاز و یمن و بلاد مغرب میں چل گئی

مغرب میں رای اشعری کو محمد بن تورث نے داخل کیا یہاں تک کہ یہ اعتقاد ان سب بلاد میں
ایسا جاری و ساری ہوا کہ کوئی خلاف اوسکے کرتا و سکی گردن ماری جاتی زمانہ دولت انور
میں ذکر مذہب کے ابو حنیفہ و احمد بن حنبل کا مصر میں کچھ بہت نہ تھا آخر دولت مذکورہ میں اشتهار ان
دونوں مذہب کا ہوا جب ملک ظاہر بیہمسک ہند قداری پادشاہ ہوا اوسنے مصر و قاہرہ میں چار
مذہب شافعی مالکی حنفی حنبلی کے قاضی مقرر کیے ۶۶۵ھ تک یہی حال رہا یہاں تک کہ سارے امصار اسلام
میں کوئی مذہب مذاہب اسلام میں سے سوا ان چار مذاہب کے باقی نہ رہا یہی عقیدہ اشعری تھا
اور لوگوں کے لیے مدارس و خانق و زوایا و ربط سائر ممالک اسلام میں بنگئے اور جس مذہب غیر
تھا وہ دشمن ٹھہر گیا اوسپر انکار کیا جاتا تھا پھر نہ کوئی قاضی ہوتا نہ کسی کی شہادت قبول کی جاتی نہ کوئی
خطیب امام و مدرس مقرر ہوتا جب تک کہ ان چار مذہبوں میں سے کسی ایک مذہب پر نہ تھا فقہای
امصار نے اس طول مدت میں فتویٰ و جواب اتباع ان مذہب اربعہ کا دیا اور اعدا کو حرام ٹھہرا دیا
چنانچہ اب تک اسی پر علم و تدبیر زمانہ کوفات حضرت سے جو اختلاف امت میں پڑا تھا اوس کا
توڑان چار مذاہب پر ہوا اسی طرح اختلاف عقائد اسلام کا انجام مذہب عقیدہ اشعری پر لگ کر
فصل جن لوگوں نے اصول دیناات میں کلام کیا ہو وہ دو طرح کے لوگ ہیں ایک وہ جو کہ مخالف
اسلام ہیں دوسرے وہ جو کہ مقرر اسلام ہیں جو لوگ مخالف ملت اسلام کے ہیں وہ دس گروہ ہیں
۱۔ و ہر یہ (۲) اصحاب غناصر (۳) تنویرہ جو کہ جوس کہتے ہیں یہ دو اصل کے قائل ہیں ایک
نور و دوسرے ظلمت انکے خیال میں نور یزدان ہر ظلمت اہر من ہر

راست میگویم و یزدان نہ پسند دہر راست حرف ناراست سرودن روشن اہر من است
یہ لوگ نبوت ابراہیم علیہ السلام کا اقرار کرتے تھے آئندہ فرقے ہو گئے ہیں ایک کی موتیہ اصحاب
کیو مرت جسکو آدم بتاتے ہیں دوسرے زروانیہ اصحاب زروان کیو تیسرے زرادشتیہ اصحاب
حکیم زرادشت چوتھے تنویر اصحاب اشین ازلیں پانچویں مانویہ اصحاب حکیم مانی چھٹے مزرکیہ اصحاب
مزرک خارجی ساتویں بیصانیہ اصحاب بیصان وہ قائل تھا واصل قدیم کا آئینہ فرعونیت یہی

قائل ہیں دو اصل کے یہ کہتے ہیں شرف اپنے باپ پر خراج کیا باپ نے اپنے جی میں فکر کی اوس فکر سے یہ پیدا
ہو واجب افسنے اپنے باپ پر جو آمد تھا خروج کیا تو باپ انکے زعم میں عاجز نکلا پھر باہم دونوں کی بندوبست
ندمات یعنی ملائکہ صلح ہو گئی پھر انہیں بعض قائل تنازعہ میں جس طرح زمانہ یزدی شاعر نے کہا ہے ۵
در گنجہ فرو شدم پی دید از یزدیر آدمم چو خورشید

اس شاعر کو یہ زعم تھا کہ میں نظامی گنجوی ہوں پہلے گنجہ میں ظاہر ہوا اب شہر یزد سے رآمد ہوا ہوں
اسی لیے اوسے اپنا تخلص زمانہ رکھا تھا پھر بعض انہیں سے منکر ہیں شرائع و انبیاء کے اور عقول کو حاکم کہتے
ہیں انکا خیال یہ ہے کہ نفوس علویہ و انبیاء فاضلہ فضائل کیا کرتے ہیں ہم طبایع عین ۵ صابہ قائل
ہیں ہمایکل ہا رہا باب سماویہ و احصاء ارضیہ کے اور منکر ہیں نبوت کے یہ لوگ کئی صنف ہیں درمیان
انکے اور خلفائے مناظرات و حروب مملکہ و چکے ہیں انہیں کے مذاہب سے حکمت ملطیہ متولد ہوئی ہے
ان میں اصحاب روحانیات میں جو ستاروں اور بتوں کو پوجتے ہیں اور انہوں نے ماروں
کی صورتیں بنائی ہیں خلفا قائل ہیں اس بات کے کہ وجود بعض روحانیات کا بالقہوہ ہی اور بعض کا
بالفعل جو بالقہوہ ہے وہ محتاج ہی موجود بالفعل کا یہ لوگ نبوت ابراہیم علیہ السلام کا اقرار کرتے ہیں
اور کہتے ہیں کہ ابراہیم ہم میں سے تھے انکے کئی ایک گروہ ہیں ایک کاظمہ اصحاب کاظم بن تاج
کاظم کہتا تھا کہ حق یہ ہو کہ شریعت ادریس و شریعت نوح و شریعت ابراہیم کو جمع کر کے ماننا چاہیے
دوسرے میدانہ اصحاب میدان اصغرا و سکا یہ قول است کہ جو کوئی عالم روح کو سمجھتا ہے اوسکے
حق میں اعتقاد نبوت کا رکھنا چاہیے تیسرے قطاریہ اصحاب قطار بن ارفخشہ یہ لوگ مقررین نبوت
نوح علیہ السلام کے انہیں صابہ میں سے ایک اصحاب یہاں ہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ آفتاب سب
خداؤں کا خدا ہی جو تھے حنائیہ میں انکا یہ قول ہے کہ معبود واحد الذات اور کثیر بالاشخاص ہے
یہ بات راۃ العین ہے وہ اشخاص بھی مدبرات سبعہ میں یعنی کو اکب سبع سیارات ارضیہ جزئیہ و عالمہ
فاضلہ ۶ یہود و نصاریٰ اہل جہنم یہ انہما کے قائل ہیں کہ عبادت احصاء کی چاہیے انکا
یہ زعم ہے کہ یہ بت آدم سے پہلے کے ہیں اور حکم عقلیہ کہتے ہیں اور احکام جاری کرتے ہیں ان حکم و احکام

کو انکی بڑے حکام شلم نام نے وضع کیا ہی اور اوس سے پہلے منہدم نہ ہوا ہوتا اوس سے بھی پہلے
 براہمہ اصحاب برہامین سے پہلے انہیں نے انکار نبوت بشر کا کیا ہی دوسرا گروہ برہہ نام ہے
 یہ زاید عابد خاکستر والے ہیں لذات طبعیہ کو انہوں نے بالکل چھوڑ دیا ہے تیسرے اصحاب ریاضت
 ہیں چوتھے اصحاب تناسخ یہ کئی قسم ہیں اصحاب روحانیہ بہاؤریہ ناسوتیہ باہریہ کا بلکہ اہل
 جبل انہیں ایک طبعیہ ہیں اصحاب ریاضات فاعلہ بہاؤنک کہ بعض انہیں کے وہاں تنگ مجاہدہ
 نفس کرتے ہیں کہ نفس اور نکاہ بدن پر مسلط ہو جاتا ہی بقدر قوت ہوا میں اور نہ لگتے ہیں جسے
 یہود سوا انہیں بعض آتش پرست ہیں اور بعض عابد آفتاب و مہتاب و نجوم اور بعض عابد
 اوتان ختم کہتے ہیں بت کو وشن کہتے ہیں تھان کو اس لفظ میں سارے معبودات باطلہ داخل ہیں
 جیسے شجر درخت وغیرہ ۵ زنا و فحش بہت گروہ ہیں ایک انہیں سے قرامطہ ہیں ۱۰ فلاسفہ اصحاب
 فلسفہ لفظ فیلسوف کے معنی ہیں محبت حکمت کلمہ فیلو یعنی محبت ہے تو فاعل حکمت ہے قولی ہو یا فعلی
 حکما کا علم خارج و غیر منہم ہے طبعیہ مدنی ریاضی الہی ان مجموع علوم کا انصاف طرف میں علم کے
 ہوتا ہے علم ما علم کیف علم کم سو جس علم میں مہیات اشیا مطلوب ہیں وہ علم الہی ہے اور جس میں
 کیفیات اشیا مطلوب ہیں وہ علم طبعی ہے اور جس میں کمیات اشیا مطلوب ہیں وہ علم ریاضی
 اسکے بعد ارسطو نے صنعت منطق لکھی یہ صنعت کلام قدما میں بالقوہ تھی اسے اوسکو ظاہر کر دیا
 اور مرتب کیا اسم فلاسفہ کا اطلاق ایک جماعت ہند پر بھی آتا ہے جنکو طبعیہ براہمہ کہتے ہیں یہ لوگ
 سخت ریاضت کیا کرتے ہیں نبوت کے بالکل منکر ہیں اطلاق فلاسفہ کا عرب پر بھی ہوتا ہے
 مرجع اونکی حکمت کا طرف اونکی افکار و ملاحظہ طبعیہ کے ہے انکو نبوت کا اقرار ہے یہ لوگ علوم
 میں سب لوگوں سے اضعف ہیں منجملہ فلاسفہ کے ایک حکما روم ہیں انکے کئی طبقے ہیں ایک وہ جو
 اساطین حکمت ہیں یہ لوگ سب زیادہ قدیم تھے دوسرے مشائخ اصحاب واق و اصحاب ارسطو
 و فلاسفہ اسلام ہیں فلاسفہ روم میں سے وہ سات حکیم ہیں جو اساطین حکمت کہلاتے ہیں اہل طبعیہ
 و تونیہ اوسکے نام ہیں تالیس ملکی انکساغورس انکساٹس انبا و تیس فیثا غورس شقراط افلاطون

۱۰ فلاسفہ اصحاب

۱۱ فلاسفہ اصحاب

انہی کے درجہ فلوٹس بقراطیمقرطیس عشر نساں میں پیرائین حکما قدما را اصول میں جو کل
 بن سیمیک کے اوکے پاس اسرائیل خاص مجل و کیمیا و اسما و فعالہ و حروف تہا و انکے علوم موافق
 علوم ہند و علوم یونانیوں کے ہیں اس جگہ کہ حاجت ذکر کرنے کے لئے تراجم کی نہیں ہے اسیلئے
 کہ یہ بات موضوع کتاب سے علیحدہ ہے

فصل فرقہ اہل اسلام وہ ہیں جنکا ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے
 ستفترقا امتی ثلثا و سبعین فرقۃ ثنتان و سبعون ہالکۃ و واحدۃ ناجیۃ یعنی قریب
 ہے کہ میری امت تہتر فرقے ہو جائیگی اور میں سے بہتر فرقے ہالک ہیں اور ایک ناجی ہے اس حدیث کو
 ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے حدیث ابو ہریرہ سے باین لفظ روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر فرقۃ الیہود علی احدی و سبعین و اثنین و سبعین
 فرقۃ و تفرقت النصارى علی احدی و سبعین و اثنین و سبعین فرقۃ و تفرقت
 امتی علی ثلاث و سبعین فرقۃ یعنی یہود اکثر یا بہتر فرقے ہو گئے اور نصاریٰ بھی اکثر یا بہتر
 فرقے ہو گئے میری امت تہتر فرقے ہو جائیگی اسکو بہتقی نے حسن صحیح کہا ہے اور حاکم اور ابن جبار
 نے اسی کے لگ بھگ مستدرک میں ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ اس حدیث میں یہ ایک بڑی
 حدیث ہے سعد بن ابی وقاص و عبد اللہ بن عمرو بن مالک نے مثل اس کے حضرت سے روایت
 کیا ہے ابن عمر و کالفاظ فروغ یہ ہے ان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین و سبعین
 ملۃ و تفرقت امتی علی ثلاث و سبعین ملۃ کلہم فی النار الا ملۃ واحدۃ قالوا
 من ہی یا رسول اللہ قال ما ناعلیہ و اصحابی رواہ الترمذی و قال غریب احمد
 ابو داؤد و کالفاظ معاویہ سے یون ہے ثنتان و سبعون فی النار و واحدۃ فی الجنة
 وھی الجماعۃ یعنی بنی اسرائیل بہتر فرقے ہو گئے اور میری امت تہتر فرقے ہو جائیگی سب آگ
 میں جائیں گے مگر ایک ملت و لا پوچھا وہ کون ہیں ای رسول خدا فرمایا وہ طریقہ جبر ہیں اور میرے
 اصحاب ہیں یا یون فرمایا کہ بہتر ناس میں جائیں گے اور ایک جنت میں وہ جماعت ہے اطلاق لفظ جماعۃ

اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہوا ہر آدمی جماعت سے جماعت اصحاب حضرت ہر ج طرح
 کہ مراد سنت حدیث حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی سو اہل سنت و جماعت وہ لوگ ہیں جو خاص حضرت
 کے حدیث پر موافق طریقہ صحابہ کے چلتے ہیں اور جو لوگ خلاف اسکے ہیں وہ اہل بدعت و تفرقہ ہیں ایک
 حدیث میں یوں آیا ہے کہ ہر آدمی کہہ دو کہ تہ فرقی ہو گئے نصارا بہتر فرقی ہو گئے میری امت تہتر فرقی ہو چکی
 سب ایک ہو گئے ایک نبی ہو گا **ف** ان حدیثوں میں اشکال ہے دو طرح ایک یہ کہ ان میں کثر بر حکم
 ہلاک کا کیا ہے حالانکہ اور حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ امت مرحوم ہے اور جنت میں سب سے زیادہ ہی امت
 ہوگی یہاں تک کہ وہاں دو ثلث اس امت کے لوگ ہو گئے اور ایک ثلث میں باقی امین اسکا جواہر
 بعض لوگوں نے یہ دیا ہے کہ مراد امت سے اسکا کلمہ امت دعوت ہی امت جابت لکن اس جواہر میں
 بائچ خلل ہیں چونکہ ذکر حج الکرامۃ میں کیا گیا ہے دوسرا اشکال بابت تعین فرقہ ناجیہ کے ہی ہر فرقہ کو
 یہ گمان ہے کہ میں ناجی ہوں اور غیر میرا مالک ہے اسپر کہہ سکتے ہیں اپنی دلیلین کہی ہیں جو کھڑی کے گھر سے
 ہی زیادہ کمزور ہیں ٹھیک بات اس جگہ وہ ہے جو تفسیر اس فرقہ ناجیہ کی خود حضرت نے میان فواد
 پر تفسیر نبوی پر انفا کرنا کفایت کرتا ہے میری تیری بات کے پیچھے لگنا کیا ضروری جو حکم خدا نے عقل
 و نصفت دی ہے وہ خود ہی معلوم کر سکتا ہے کہ وہ طریقہ اتباع پر ہے یا نہیں ہے اور دوسرے کو
 پہچان سکتا ہے کہ وہ متبع ہے یا نہیں ہے مدعی اتباع کی تصدیق و تکذیب عرض اقوال و افعال سے سنت
 صحیحہ پر بخوبی ظاہر ہو سکتی ہے حضرت اور صحابہ کا حال و قال وفعال ایسا ضبط نہیں ہے کہ کسی انسان
 پر کسی زمان و مکان میں غصی رہ سکے یہ کہنا کہ فرقہ ناجیہ خاص فلان فرقہ ہی جیسے اشعر یہ یا ماتریدی یہ عقائد میں
 یا حنفیہ شافعیہ مالکیہ حنبلیہ فروع میں کچھ ٹھیک بات نہیں ہے کہہ سکتے ہیں یہی کہا ہے کہ فرقہ ناجیہ ہر فرقہ کے
 مسلک میں کہیں کما اہل بیت رسالت میں لکن اصل بات یہ ہے کہ کوئی فرقہ خاص نہیں ہے جو فرقہ طہر
 سنت و سبیل صحابہ پر چلتا ہے اور ظاہر باطن میں معتقد و عامل صالح ہے مطابق اولاد کے کتاب سنت کے
 وہی ناجیہ ہے کوئی ہو کہ میں ہو بہر خواہ موافق رواج عام خفی ماتریدی کہلاتا ہو یا شافعی اشعری یا قادری
 چشتی یہاں اعتبار اسما کا نہیں ہے اعتماد صفات سنہ پر جو ابن حزم نے زیادت کا واحد حکم کو

موضوع کہا ہی لیکن یہ دعویٰ کما صحت کو نہیں پہونچا نہایت یہ ہے کہ یہ زیادت شاذ ہو موضوع
شیخ رفیع الدین ہلوی رح فرماتے ہیں مراد ناری ہونے سے اگر خلود ناری تو یہ بات مخالف
نص احادیث صحیحہ قطعیہ کے ہے کیونکہ کوئی فرقہ اہل اسلام کا مخلصہ النار نہ ہے گا اور اگر
مراد ناری ہونے سے یہ ہے کہ چند مدت ناری میں رہے گا پھر نجات پائے گا تو یہ بات مسلم ہی
لیکن اس تقدیر پر یہ بات لازم آتی ہے کہ کوئی شخص فرقہ ناجیہ میں سے ناری میں نہ جائے حالانکہ
احادیث صحیحہ دلیل ہیں اس بات پر کہ فساق مؤمنین چند سے ناری میں جائیں گے سو یہ شبہ
قدیم ہے اہل علم نے اسکے چار پانچ جواب لکھے ہیں جو کہ شرح و حواشی عقائد ملاحلال میں
مذکور ہیں اور میں سب سے زیادہ ارجح و اقویٰ اس جواب کو کہا ہی جو ملاحلال دوائی نے دیا ہے
شق ثانی کو اختیار کر کے یعنی مراد دخول ہے من حیث الاعتقاد اور فرقہ ناجیہ کا دخول من حیث
الاعتقاد نہ ہو گا گو بسبب بعض تقصیرات عمل کے اگر میں جائیں دوسرا جواب امام غزالی کا ہے
جسکو محدثین نے ہی پسند کیا ہے وہ یہ ہے کہ مراد فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ ہیں جو کہ مطلقاً ناری میں نہ
نہ من حیث الاعتقاد اور نہ من حیث العمل بلکہ سے سبق عذاب داخل جنت ہونگے اور انکی معصیت خواہ مخواہ
ہو جاوے یا شدائد موت و قبر و احوال قیامت میں مجرا ہو جاوے یا شفاعت حضرت سے وہ
سارے ذنوب محو ہو جاوے یہ تو ہی فرقہ خواص اہل سنت و جماعت کا ہے جسکے عقیدہ و عمل میں
کسی طرح کا خلل طرف سے بدعت کے نہیں آیا ہے گو بعض تقصیرات فروعیہ اور منہ سے صادر ہو گئی ہوں
اسی فرستے پر یہ تفسیر چسپان ہوتی ہے من کان علی ما انا علیہ فاصحی کیونکہ محمد حضرت وصی
میں کسی عمل و عقیدے میں کوئی بدعت نہ تھی نہ بڑی نہ چھوٹی نہ اچھی نہ بری اگرچہ بعض افراد سے طاعت
میں قصور و فتور و ارتکاب فحور ہو جاتا تھا غزالی کا کہنا کہ فرقہ ناجیہ وہ ہے جو صحابہ کت با در بے
شفاعت ہشت میں جائے گا کہ اتھ نہیں تھا اس لیے کہ اس صورت میں جائزہ نجات کا بہت تنگ ہوا جاتا تھا
لہذا متحققین متاخرین نے جواب مذکور کو اصطلاح فرما کر تقریر یہ سطور کی ہے تیسرے جواب کا مرجع
طرف جواب اول یا ثانی کے ہونا ہے حاجت اس کے ذکر کرنے کی نہیں ہے انتہی حاصل لیکن جواب

اتو سے واضح وہی جواب ثانی ہے پہر جواب اول و اندر اہل علم و اس میں سے یہ بات مثل
 مہر نیم روز و ماہ نیم ماہ ظاہر ہو گئی کہ فرقہ ناجیدہ فرقہ ہے جو مصداق اس لفظ کا ہے ما انا علیہ
 واضح آئی یہ لفظ اوسی شخص پر صادق آتا ہے جس کے عقیدہ و عمل میں کوئی بدعت ظاہر و باطن نہیں
 ہے بلکہ سارے عقائد و اعمال اوس کے مطابق سنت مطہرہ و سیرت صحابہ کے ہیں استقرار کرنے سے
 یہ بات معلوم ہو گئی کہ جملہ فرق اہل اسلام میں ایسا فرقہ وہی ہے جس کو آج کل مسلمان لوگ محدثین
 کہتے ہیں ظاہر یہ بھی انہیں کی ایک شاخ ہیں جو قیاس جلی کو مانکر باقی انواع قیاسات کے منکر ہیں
 یا مقلدین مجتہدین ائمہ اربعہ میں سے جو لوگ کہ متصف بصفہ مذکورہ سلف یا خلف میں پائے جاتے
 ہیں اور فروع اُن کے مذاہب کے مطابق ظاہر کتاب و واضح سنت کے ہیں اور وقت ظہور نصرت اُن و حدیث
 کے پہر کسی کے قول و رای و اجتہاد پر نہیں جیتے **ف** اہل جاز کا طریقہ ہمیشہ سے علم حدیث رہا ہے یہ لوگ
 محدث و اہل حدیث و اہل سنت کہلاتے ہیں عراق و النکا طریقہ اول ہی سے رای و قیاس رہا ہے
 اسلئے انکو اہل رای و قیاس بتاتے ہیں اہل عراق میں علم حدیث کا بہت کم تھا اسلئے قیاس کی وینہیں نہ
 ہو گئی وہ اوس راسے و اجتہاد میں معذور تھے مگر پچھلے لوگ جنکو علم سنت پہونچ گیا ہے انکا عذر
 سا قح ہو چکا وہ اگر اب خلاف حدیث کے چلیں گے تو مشافق رسول ٹھہریں گے کتاب جلب النفعۃ
 میں بہت سے اعذار بابت ترک عمل بعض احادیث کے طرف سے سلف فقہاء کے لکھے گئے ہیں
 قد وہ اہل رای و مقدم جامعہ قیاس جناب امام عالی مقام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں اور امام اہل حجاز
 مالک بن انس صاحب کتاب و موطا میں پہر امام شافعی کے پہر ظاہر یہ ظاہر ہوئے امام اہل سنت
 علی الاطلاق حضرت احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ کبیر الاولیا را نہیں کے
 طریقہ پر گزرے ہیں ظاہر یہ کہ امام داود بن علی تھے جنکو اہل علم نے جبل علم کہا ہے **ف** طریقہ
 امام احمد بن حنبل پر لوگ اسلئے کم ہیں کہ انکا طریقہ اجتہاد رای و قیاس سے بالکل دور اور اصالت کتاب
 و معاضدت وایت سے بہت نزدیک ہے و قلیل ماہم و قلیل من عباد ہے الشکور
 یقولون لی قد قل تبعۃ احمد ۛ ۛ وکل قلیل فی الانام و ضئیل ۛ

فقلت لم مهلا غلطم بزعکم
وما ضرنا انا قليل وجارنا
الم تعلموا ان الکرام قليل
کثیر وجار الملک ذلیل

اس طریقہ کے کچھ لوگ شام عراق بغداد نجد اور نواحی ان بلاد میں ہیں یہ لوگ حفظ سنت و روایت حدیث میں سب لوگوں سے زیادہ ہیں جتنی رائے اسلام و اولیاء اللہ اس طریقہ میں گزرے ہیں کسی طریقہ میں معلوم نہیں انکی دیانت منحصرتہی کتاب و سنت و تفاوت و اخلاص اعمال میں واللہ یختص برحمۃ من یشاء محدثین کا سلسلہ روایت حدیث میں غالباً انہیں تک منتہی ہوتا ہے کوئی محدث بلا واسطہ انکا شاگرد تھا اور کوئی بوسطہ انکے مقلد اگرچہ خاندانہ میں لکن اصل میں بنیاد انکے مذہب کی اتباع سنت پر ہے جو لوگ خالص متبع ہیں وہ آپس میں گزر حبلی نہیں کہتے کہلاتے لوگ کھلق تو محدث اور خطاب اہل سنت ہے **ف** اہل عراق و سنیہ ہند و چین و ماوراء النہر و جملہ بلاد عجم خفیہ میں انکا مذہب مخصوص تھا ساتھ عراق و بغداد کے انکی تالیفات و مناظرات ساتھ شافعیہ کے بہت سے ہیں شامی نے حاشیہ در مختار میں لکھا ہی کہ اشتہار انکے مذہب کا عامہ بلا اسلام میں ہے بلکہ بہت سے اقالیم و اصحاب میں سوای انکے مذہب کے اور کوئی مذہب ہی معروف نہیں ہے جیسے بلاد روم و ہند و سند و ماوراء النہر و غیرہ اگرچہ مذہب دولت عباسیہ کا وہی مذہب ابن عباس تھا لکن اکثر قضات و مشائخ اسلام تھے انکی دولت قریب پانچ سو برس کے رہی اسطرح لوگ سلجوقیہ پیر خوارزمیہ اور انکے قضات خفی تھے اب سن نوے کے بعد سے سلاطین غمانیہ بھی قضا و سائر مناصب سوای خفیہ کے اور کسی کو نہیں دیتے ہیں اتنی تان مغرب میں خفی مذہب بہت کم ہے شافعی مصر میں نسبت اور بلاد کے زیادہ ہیں انکا مذہب ہی عراق و خراسان و ماوراء النہر تک منتشر ہو گیا تھا فتویٰ قدیس میں تمام خفیہ تھے بعدہ مشرق و اقطار مشرق میں یہ مذہب پرانا پڑ گیا مصر میں انکے مذہب کی بہت گرم بازاری ہوئی نووی و عز الدین و ابن رفعہ و ابن دقیق العید و قی الدین بکی و سراج الدین بلقینی وغیرہ اکابر مذہب شافعی کے مصر ہی میں تھے مذہب مالک کا اختصاص اہل مغرب سے رہا

اگرچہ اور وہیں ہی پایا گیا و مانگے لوگ سوای امام مالک کے دوسرے کی تقلید بہت کم کرتے ہیں
اس لیے کہ غالب رحلت و سفر اور حفاظت حجاز کے ہوا کرتا تھا منتهی ہجر کا مدینہ منورہ تھا اور سوقت میں
مدینہ دار العلم تھا عراق انکی راہ میں نہیں پڑتا تھا سارے اہل مغرب و اندلس مالکی تھے پھر انکے
شاگرد مصر و عراق میں پھیل گئے عراق میں قاضی اسمعیل اور ابن خویر منداد و ابن اللبان
و قاضی ابوبکر ابهری و قاضی ابوالحسین بن القصار و قاضی عبدالوہاب و غیر ہم مالکی تھے مصر میں
ابن قاسم اششب ابن عبدالحکم حارث بن مسکین و غیر ہم تھے عبد الملک بن حبیب نے اندلس سے
اگر ابن قاسم سے اس مذہب کو اخذ کیا اور اندلس میں پہونچا یا کتاب واضحہ نام لکھی پھر اس مذہب
مالکی کا ایک دریا ان دونوں افق میں بہ نکلا انقراض دولت عرب طرہ فقیر و ان تک یہی حال ہوا کان اللہ

قد امد و **فصل** فرق اہل اسلام پانچ ہیں ایک اہل سنت دوسرے مرجعہ
تیسرے معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج پھر ہر ایک فرقہ انہیں سے کئی فریق ہو گیا بڑا فرقہ
اہل سنت کا فتویٰ میں ہوا اور تھوڑا سا اعتقادات میں فتویٰ میں چار مذہب ہو گئے حنفی مالکی
شافعی حنبلی اعتقاد میں تین گروہ ہو گئے اشعری ماتریدی حنبلی اشاعرہ و ماتریدی میں دس
بارہ مسائل کا اختلاف ہے باقی میں اتفاق محتالہ میں اور ان میں تین چار ہی مسئلہ کا فرق ہو
باقی عقائد میں متحدین بعض اہل علم نے ان تینوں اختلاف میں تطبیق دیکر نزاع لفظی بتایا ہے
وہ الحمد للہ آکا شکر ہے کہ درمیان فرق اہل سنت و جماعت کے اصول و عقائد میں ابتداء سے
اب تک باہم اتفاق رہا ہو جو اختلاف قلیل بعض مسائل میں ہے وہ بھی راجع طرف توفیق و تطبیق
کے ہو سکتا ہے ہاں فرقہ میں قریب چار سو مسائل کے باہم مذاہب اربعہ کے اختلاف بتائی ہیں
وہ اختلاف بھی کچھ ایسا انہیں ہے جس سے تدریج تفصیل کیسی ہو سکے بلکہ اسکی بنیاد بتدقیق و تحقیق
پر ہے جب اوس وقت و تعمق سے قطع نظر کر لیں اور جزئیات مجتہدینہا میں غور و خوض کریں
نواہیات مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ نزاع شبہیں نزاع لفظی ہیں لہذا شعرانی
مصری نے کن بیزان میں اس اختلاف کو تشدید تخفیف پر اوتارا ہے ترازو کے دونوں ہونکو

تاویل و توجیہ مناسب برابر کر دکھایا ہے لکن سب سے اسلم و احوط و اکمل و افضل طریقہ سلف اہل سنت و جماعت کا ہے کہ قرآن پاک و حدیث صحیح پر بنیاد عقیدہ و عمل کی رکھنا چاہیے پھر خواہ وہ اعتقاد و عمل موافق کسی مذہب کے ان مذاہب اربعہ و اعتقادات ثلاثہ سے ہو یا نہ ہو کیونکہ حق درین انہیں چار مذہب و تین اعتقاد کے دائرہ سار ہے گو انہیں منحصر ہوا سیلے کہ اسد کا فضل کسی خاص مذہب و مشرب میں مجوز نہیں ہے ہر مذہب کے احکام و مسائل میں بعض امور حق و صواب ہو تو ہیں اور بعض باطل و خطا جس مذہب کی بات موافق ظاہر کتاب و واضح سنت کے ہو بلا تشدد و تعمق کے وہی حکم و مسئلہ حق ہے اور جو اس کے خلاف ہو وہ ضعیف یا مرجوح یا شاید یا منکر یا مردود ہے اہل حدیث جو کسی مذہب خاص کی ان مذاہب اربعہ سے تقلید نہیں کرتے ہیں جب اس کے اقوال کو خیر و مہتممین جمع کر کے دیکھا گیا تو کوئی قول اوکھا دائرہ مذاہب اربعہ اہل سنت سے خارج نکلا کوئی نہ کوئی امام طرف اوس کے ضرور ہو گیا الا ما اشار اللہ یہ ایک بڑی دلیل بر حقیقت مذہب اہل سنت پر و صلح محمدیہ بات عرض کرنے سے جہتدات ائمہ کے قرآن و حدیث پر بہت آسانی و سہولت سے منکشف ہو جاتی ہے اس زمانہ آخرین اگلی سی ہمت تحصیل علم کی نہیں رہی معذرتاً کام تو اب بھی اکثر اہل علم سے ممکن ہے کہ وہ کتاب اللہ و صحاح ستہ اور کتب فقہ سنت موجود زمانہ حال پر نظر ڈال سکتے ہیں پھر اگر یہ کام بھی باوجود قدرت کے نہیں کرتے ہیں اور انہیں اسطوری اور دساتیر قیام بدعتیہ میں نوٹے شبہ خطا و رہین انکا عذر دن قیامت کو سامنے خداوند پروردگار کے ہرگز لائق قبول کے نہیں لگا اوسے بھی قائل معقول ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ **ف** ہے چار فرقے سوائے اہل سنت کے سوا ان میں کسی کا خلاف ساتھ اہل سنت کے بعید ہے اور کسی کا قریب اقرب فرقہ مرجعہ اہل سنت سے وہ ہیں جنکا یہ قول ہے کہ ایمان کہتے ہیں دل اور زبان دونوں سے تصدیق کرنا کہو نقطہ ہے اعمال سو فقط فرائض و شرائع اسلام ہیں انہیں سب کے بعد اصحاب جہنم میں مصفوان و محمدین اگر کم ہیں فرقہ معتزلہ میں اقرب باہل سنت وہ ہیں جو کہ اصحاب حسین بن علی و بشر بن غیاث مرہبی ہیں بعد انکے اصحاب ابو ذہیل خلافت اور اقرب مذاہب شیعہ میں اصحاب حسن بن صالح بن

ہیں اور ابعد شیعہ فرقہ امامیہ ہے جسے خلاۃ انکے سووہ سے مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ اہل ردت
 و شرک ہیں اور اقرب فرقہ خوارج میں اصحاب عبد اللہ بن یزید اباضی ہیں اور ابعد انکے ازرقہ ہیں
 جسے لطینیہ اور وہ جو منکر کسی شی کے قرآن میں سے ہیں اور مفارق اجماع ہیں جیسے عبادہ وغیرہم
 سووہ باجماع امت کفار میں غرض کہ انحصار فرقہ بالکمال کا دس گروہ میں ہوا (۱) معتزلہ انکے خلاۃ
 ثانی صفت الوہیت میں عدل و توحید کے قابل ہیں انکے نزدیک ساری معارف حصولاً
 و وجوباً عقلیہ میں قبل شرع و بعد شرع کے اکثر کا یہ مذہب ہے کہ امامت اختیار پر ہے
 یہ سب بیس فرقہ ہیں ایک واصلیہ اصحاب واصل بن عطاء ابی حذیفہ غزال مولیٰ بنی فہرہ مولیٰ
 بنی مخزوم یہ شخص نشہ میں بمقام مدینہ متولد ہوا تھا بصرہ میں اسے نشو و نما پایا ابو ہاشم عبد اللہ
 بن محمد بن حنفیہ سے ملاقات کی حسن بن حسین بصری کی مجلس میں ہا کرنا اکثر نشست او کی بوق
 غزل میں ہوا کرتی تھی تاکہ پارسا عورتوں کو بھی نکر کر او کو صدقہ خیرات دیا کرے اسلئے لوگ او کو غزل
 کہنے لگے سوق غزل سے مراد وہ بازار ہے جہاں عورتیں ہوت بیچنے کو لاتی تھیں اس شخص کی گردن
 بہت لمبی تھی یہاں تک کہ عمر بن عبید نے اس بات کا عیب اوس میں نکالا اور کہا من هذا عنقه
 لاخیر عند یعنی جسکے گردن اتنی لمبی ہوگی او سکے پاس کوئی بہلائی نہ ہوگی لکن جب واصل لائق
 نکلا تو عمر نے کہا میری فراست جو کہ گئی یعنی میری اہل میں خطا ہوئی واصل الشغ تھا حرف
 را او کی زبان سے صحیح نہ نکلتا تھا معتمد امر و نصیح زبان اور متکلم مقتدر علی الکلام آخذ بجامع الکلم تھا
 اسوجہ سے اپنی بات حیرت میں حرف را کو ساقط کر دیتا تھا زبان پر آنے نہ دیتا حالانکہ اجتہاد کرتا
 حروف سے نہایت صعب امر ہی خصوصاً حروف را کا نلانا باوجود کثرت استعمال را کے ایک
 بڑی مشکل بات تھی او سکا ایک بڑا رسالہ ہے جمیع اسنے حرف را کو ذکر نہیں کیا یہ ایک نوع جوہر اللغ
 کلام کی اکثر خاموش ہا کرتا تھا یہاں تک کہ یہ گمان ہوتا کہ وہ گونگا ہے اسلئے میں مر گیا کہ اب
 المنزلتین المنزلتین او کتاب الفقیہ اور کتاب التوحید او کی تصنیف ہی ایک جماعت نے
 اور اسے اخذ کیا تھا او سکے اخبار بہت ہیں اسکے فرقے کو حنفیہ بھی کہتے ہیں نسبت بحسن بصری رح

واصل نے علم اور باشم نہ کر سے حاصل کیا تھا اور مسئلہ امامت میں مخالف اپنے استاد کا تھا اس کا
 اعتزال چار قواعد پر چکر لگاتا ہے ایک نفی صفات دوسرے قول بقدر تیسرے قول بمنزلت میں التفریق
 چوتھے غلو و مرتکب کبیرہ فی المناہجہ حسن بصری کو یہ خبر پہونچی کہا ہوا لاء اعتز لوا یعنی یہ لوگ کفار
 کش ہو گئے ہیں دین اسلام سے تھے وہ فرقہ معتزلہ کہلانے لگا بعض نے کہا کہ یہ نام بعد حسن کے
 نکلا ہے اس طرح کہ جب حسن مر گئے اور انکی جگہ قتادہ بیٹے قو عمر بن عبید نے اونسے کنا و کشی
 کی قتادہ نے اون لوگوں کا نام معتزلہ رکھ دیا ایک قول اوسکا یہی ہے کہ اصحاب حمل صفین
 میں سے ایک گروہ مخطی ہے لکن نہ بعینہا یہ شخص خلافت ہشام بن عبد الملک میں تھا (۲)
 عمرو یہ اصحاب عمرو اسکا یہ قول تھا کہ قول علی بن ابی طالب طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم متروک ہے
 ابن منبہ نے کہا عمرو بن عبید اور اوسکے اصحاب نے حسن بصری سے کنا رہ کشی اختیار کی اسلئے معتزلہ
 کہلانے (۳) ہذا لمیہ یہ اتباع ابو ذہیل خلاف شیخ المعتزلہ ہیں اسنے عثمان بن خالد طویل شاکر د
 واصل بن عطاء سے علم حاصل کیا تھا اور فلسفین نظر کی تھی اور بہت سی باتوں میں موافق اونکے
 ہو گیا تھا کہتا تھا کہ سارے طاعات کیا فرائض اور کیا نوافل یا ان میں دس سکون میں متفر دہوا
 کہا کہ اللہ کا علم و قدرت و حیات خود او کی ذات ہو اور بہت سے ارادات ثابت کیے جنکے لیکوئی
 محل نہیں ہے اللہ کو او نکا مرید ٹھہرایا ہے اور کہا کہ بعض کلام اللہ کا ہے محل ہے جیسے قول کن
 اور بعض بر محل ہے جیسے امر ونہی امور آخرت میں ہم مذہب جبر یہ تھا کہا اللہ کے مقدرات
 منتہی ہیں اب وہ نہ کسی شی کی احداث پر اور نہ کسی شی کی فنا پر قدرت رکھتا ہے نہ کسی کے مارنے پر
 نہ کسی کے جلانے پر اہل جنت و نار کے حرکات منقطع ہو کر سکون قائم ہو جائیگا استطاعت کو ایک
 عرض نجلہ اعراض کے بتاتا تھا مانند صحت و سلامت کے اعمال قلوب میں اور اعمال جوارح میں
 فرق کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ کی معرفت قبل و و دہم کے واجب ہے اور مرد مقتول اگر قتل کیا جاتا
 تو بھی اوسے وقت پر مر جاتا علم نہ بڑھے نہ گئے اللہ کا ارادہ عین اوسکی مراد ہے غایت بات پر
 حجت قائم نہیں ہوتی ہے مگر جبکہ پیش شخص خبر دین (۴) فطامیہ یہ تابع ہیں ابراہیم بن سيار

نظام متشدد نظر مجھے کہ یہ ہی ایک سردار بڑا سفیہ تھا چند مسائل میں متفرد ہوا کرتا تھا اللہ شہور
و معاصی پر موصوف بقدرت نہیں ہے اور یہ شرور و معاصی اس کی قدرت میں نہیں ہیں دوسرا
قول یہ تھا کہ اللہ کے لیے کوئی ارادہ نہیں ہے بندوں کے سارے افعال حرکات ہیں نفس مریض
یہی انسان ہے راہ بدن ہو وہ فقط ایک آدھ ہے اور جو کام قدرت سے باہر ہے وہ اللہ کی طرف
سے ہے اور اویسیکا فعل ہے جو ہر فرد کا منکر تھا طفرہ کا قائل تھا جو ہر کو اعراض مجتمعه سے
مؤلف بتاتا تھا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ نے سارے موجودات کو یکبارگی اسی حالت پر پیدا
کیا ہے جس پر وہ موجود ہی قرآن کا اعجاز فقط اس راہ سے ہے کہ غیب کی خبر دی ہے اجمال
کے تحت ہونے کا منکر تھا صحابہ میں طعن کرتا تھا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو الذی للناس بتاتا تھا
فجہ اللہ کرتا تھا فاطمہ زہرا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کنینہ کی معرفت کو قبل مرد و شرع کے جب
ٹھہرا تا تھا کمالی عریات کو حرام کرتا تھا ناز تراویح کو ناجائز بتاتا تھا میقات حج سے منع کرتا تھا انشقاق
قمر کا مذہب تبارویت جن کو محال سمجھتا تھا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ دو سو دینا یا اس کم کے چورسی کوئی فاسق نہیں
ہوتا ہے اور طلاق کنایہ سے واقع نہیں ہوتی اگرچہ جی میں نیت طلاق ہی کی کیون نہ ہو اور لیٹنے سے اگر سو گیا ہے
تو وضو نہیں ٹوٹتا جب تک کہ حدت نہ نماز فاسق کی قضا لازم نہیں بتاتا تھا (۵) اسواریہ
اتباع ابو علی عمرو بن قائد اسواریہ میں وہ اس بات کا قائل تھا کہ جس امر کو اللہ جانتا ہے کہ کرے گا
اس کے کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے (۶) اسکا فیمہ اتباع ابو جعفر محمد بن عبد اللہ اسکا فی میں
وہ کہتا تھا کہ اللہ کو ظلم عقلاً پر قدرت نہیں ہے ظلم اطفال و مجانین پر قدرت ہے یون نہ کہتا چاہے
کہ اللہ خالق معارف و طبائیر ہے اگرچہ اس کے اجسام او سننے پیدا کیے ہیں (۷) جعفر یہ اتباع
جعفر بن حرب بن سیرہ ہیں یہ اس بات کا قائل تھا کہ اس امت کے فاسق میں ایسے لوگ بھی ہیں
جو یہود و نصاریٰ و مجوس سے بھی بدترین شراب خمر سے حد کو ساقط بتاتا تھا اسکا یہ اعتقاد تھا کہ کھانا
و نوب موجب تخلید فاعل فی الناس ہیں اگر کوئی مرد کسی عورت کی طرف رسول ہو کر لے اور وہ اس
بیاد کرنا چاہے پھر وہ عورت اس کے پاس آئے اور یہ اس سے وطی کرے بغیر عقد کے تو اوپر کی حد نہیں

آتی ہے یہ وحی ساتھ اوس عورت کے طلاق ٹھیک کی (۸) بشیر یہ اتباع بشرین معتمرین اسکا یہ قول
 تھا کہ طعم ولون ورائحہ اور سارے ادراکات سمع سے ہیں جائز ہے کہ بطور تولد حاصل ہوں غلط
 مصروف ہے طرف سلامت بنیہ وجوہ کے اللہ اگر طفل صغیر کو عذاب کرے تو ظالم ہو گا حالانکہ
 وہ اس بات پر قادر ہے اللہ کا ارادہ مجملہ اوسکے افعال کے ہے پہر یہ ارادہ دو طرح ہے ایک
 صفت فعل دوسرے صفت ذات وہ قائل تھا لطف مخزون کا کہتا تھا لکن اللہ نے اوس لطف
 کو اسلیے پیدا نہیں کیا ہے کہ اللہ پر ثواب دینا واجب ہو جاتا اور پہلی توبہ متوقف ہے دوسری
 توبہ پر اور توبہ نفع نہیں کرتی مگر جبکہ پہر وہ کام نکرے اگر پہر وہی کام کیا تو پہلی توبہ نافع نہیں ہوتی
 ہے (۹) مردار یہ یہ اتباع ہیں ابو موسیٰ عیسیٰ بن صبیح معروف بزرگوار تلمیذ بشرین معتمر کے یہ
 شخص نہایتنا اسکو راہب المعتزلہ کہتے تھے چند مسائل میں متفر د تھا جیسے یہ کہ اللہ ظلم و کذب پر قادر
 ہے اس سے کچھ اوسکی ربوبیت میں شبہ نہیں لگتا ہے ایک فعل کا وقوع دو فاعل سے برسبیل
 تولد جائز بتاتا تھا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت
 کو کوئی عاجز نہیں کرتی ہے بلکہ وہ اوسکے مثل پر قادر ہیں بلکہ اوس سے بہتر کلام لا سکتے ہیں یہی
 قول اسکا اصل معتزلہ ہے مسئلہ خلق قرآن میں کہتا تھا کہ جو کوئی دیکھنا اللہ کا انکھوں سے
 بلا کیف کہتا ہے وہ کافر ہے اور جو شخص اس شخص کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے (۱۰)
 ہشامیہ یہ اتباع ہشام بن عمر فوطی ہیں یہ شخص بڑا سبالغہ رکھتا تھا قدرین کسی فعل کو بھی طرف
 اللہ کے منسوب نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ اس بات کا بھی منکر تھا کہ اللہ نے مومنوں کے دل نہیں
 الفت دی ہے اور وہ واسطے مومنوں کے ایمان کو دوست رکھتا ہے اور اوسنے کافروں کو
 گمراہ کیا ہے اور جو آیات قرآن پاک کی اس باب میں آئی ہیں اوںکا معاند تھا کہتا تھا انعماء
 امامت کا زمانہ قنہ واختلاف ناس میں نہیں ہوتا ہے اور جنت و نار مخلوق نہیں ہیں
 یعنی ہر وقت موجود نہیں ہیں اور حسبنا اللہ ونعم الوکیل کہنے سے منع کرتا تھا اسلیے کہ وکیل
 کا رتبہ موکل سے کم ہوتا ہے اوس کا یہ قول تھا کہ اگر ایک آدمی نے اچھی طرح سے وضو کر کے

نماز پڑھنا شروع کیا بہ نیت قربت خدا کے اور عزم کیا کہ نماز تمام کرے پھر رکوع و سجدہ بجالایا اور
ان سب ارکان میں مخلص با مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اس نماز کو آخر میں قطع کر دیکر توبہ پہلی
نماز اسکی معصیت ہوئی اور مانع تھا اس بات سے کہ دریا واسطے موسیٰ علیہ السلام کے کھڑے کیا
ہو یا اور نکاحا عصا سانپ بن گیا ہو یا عیسیٰ نے مرد و نکر زندہ کیا ہو اللہ کے حکم سے یا چاند
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے منشق ہو گیا ہو اسطر حکم بہت سے انور متواترہ کا منکر
تھا جیسے محصور ہونا عثمان بن عفان کا اور مقتول ہونا ابو بکھار علیہ سے کہتا تھا کہ لوگ اسکے قتل
میں سو یہ وہ لوگ ہیں جو کمال کے شاکہ تھے وہ گس پڑے اور انہوں نے عثمان کو مار ڈالا معلوم
نہیں کہ قاتل کون تھا ایک قول اسکا یہ بھی تھا کہ طلحہ وزیر و علی بن ابی طالب کچھ لڑنیکو نہیں بکھے
تھے حرب جل میں بلکہ مشاورہ کے لیے باہر آئے تھے مگر دونوں فریق کے اتباع نے ایک دوسرے
ناحیہ میں مقاتلہ کیا امت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ترک ظلم و فساد کر دے تب کہیں وہ محتاج مانا
سائس کی ہوتی ہے پھر جبکہ نافرمان و فاجر ہو کر اپنے والی کو قتل کر ڈالے تو پھر عقدا مامت کا
کسی کے لیے نہیں ہوتا ہے اسی بنیاد پر یہ کہتا تھا کہ امامت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوئی
اس لیے کہ وجہ بیعت وقت فتنہ کے بعد قتل عثمان کے وقوع میں آئی تھی یہی مذہب و اصل
بن عطا کا اور عمر بن عبید کا بھی تھا جنت میں ازالہ بکارت ابکار کا منکر تھا اسکا بھی قاتل
تھا کہ شیطان انسان میں داخل نہیں ہوتا ہو بلکہ وہ تو باہر سے وسوسہ ڈالتا ہو اور وسوسہ کو اللہ
ابن آدم کے دل میں پہنچا دیتا ہے یہ بھی کہتا تھا یوں نہ کہ وہ اللہ نے کافر کو پیدا کیا ہے اس لیے
کہ یہ عبد و کفر و نون کا نام ہے اسکا بھی منکر تھا کہ نافع و ضار اللہ کا نام ہے (۱۱)
حاکم طیبہ اتباع احمد بن حاکم میں یہ ایک صاحب تھا براہیم بن سیار نظام کا اسکے بیع شیعہ
بہت میں ایک یہ کہ خلق کے دو الدین ایک خالق وہ آہ قدیم ہے دوسرا مخلوق وہ عیسیٰ بن
مریم ہیں مسیح کو ابن اللہ اعتقاد کرتا تھا کہتا تھا آخرت میں حساب کتاب خلق کا سچ ہی
کیونکہ اس آیت قرآن کے یہی معنی ہیں هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام

اس حدیث کے ان اللہ خلق آدم علی صورتہ یہ معنی کہتا تھا کہ اس نے آدم کو اپنی ذات کی صورت پر پیدا کیا ہے اس حدیث کے معنی انکو سترون ربکم کاترون القہر لیلۃ البدن یہ کہتا تھا کہ مراد اس سے عیسے ہیں اوسکا یہ اعتقاد تھا کہ دواب و طیور و حشرات میں نہایت تک کہ سبق و بعض دواب میں بھی انبیاء ہوتے ہیں بدلیل اس آیت کے وان من امة الا خلا فیہا نذیر وقولہ تعالیٰ وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر یحناحیہ الا ام امثالکم ما فرطنا فی الكتاب من شیء و بدلیل حدیث لولان الکلاب امة من الامم کلامت بقتلہا معذاتہا تناسخ کا بھی تھا ایک یہ بھی اعتقاد رکھتا تھا کہ اس نے ابتداء ساری خلق جنت میں پیدا کی تھی جو کوئی جنت سے باہر نکلا وہ اپنی معصیت کے سبب نکلا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سب سے پہلے کھج کے طعن کرتا تھا کہتا تھا کہ اباذر غفاری حضرت سے زیادہ ازہد و آنسک سے قبحہ اللہ اس بات کا معتقد تھا کہ جسکو دنیا میں کچھ بلائی ملتی ہے وہ اوسکے عمل کے سبب سے ملتی ہے اور جسکو کوئی بیماری یا آفت لگتی ہے وہ گناہ کے سبب لگتی ہے کہتا تھا کہ اس کی روح نے ائمہ میں تناسخ کیا ہے (۱۲) حمار یہ یہ اتباع ہیں ایک قوم معزلیہ کے عسکر مکرم میں سے انکا مذہب یہ ہے کہ مسوخ انسان کا فرستقہ کفر ہوتا ہے اور نظر نے معرفت کو واجب کیا ہوتا نظر کا کوئی فاعل نہیں ہے اسے طرح جاع موجب ولد ہوتا ہے خالق ولد میں شک کرتا تھا کہتا تھا انسان خالق انواع حیوانات ہے بطریق تعفین کے کہ لوگ بھی اعتقاد رکھتے تھے کہ اس کا بندے کو خلق حیات و قدرت پر قادر کر دینا جائز ہے (۱۳) معمر یہ اتباع معمر بن عباد و سلمیٰ بن یثعلب اعظم قدر یہ تھا غلو میں رفیع صفات و قدرت میں مبالغہ کرتا تھا کہی مسئلو میں اس نے انفراد کیا ہے کہتا تھا انسان مہربان ہے کہچہ بدن میں خلل کر نیوالا نہیں ہے اوسکے نزدیک انسان نہ طویل ہے نہ عریض نہ ذی لون نہ صاحب تالیف و حرکت و حال نہ ممکن بلکہ انسان ایک شئی مسوا الحسن کے ہے انسان کو حی عالم قادر و مختار نہ تھا کہتا تھا کہ انسان نہ متحرک ہے نہ ساکن نہ متلون و یکتا ہے نہ چھوٹا ہے نہ حلول کرتا ہے کسی جگہ میں نہ حاوی ہوتی ہے اوسکو کوئی جگہ غرض کہ اس نے انسان

کی توصیف بوصف اُکسیت کی ہے کیونکہ یہی وصف اس کے نزدیک دربر عالم کا بھی تھا اور کے
 اعتقاد میں انسان حیات میں منعم ہے نار میں مُوز رہے جنت و نار میں حال و ممکن نہیں ہے
 کتنا تھا کہ اللہ نے سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں کیا ہے یہ اعراض اجسام ہیں اور متولدین
 انہیں اجسام سے اور اعراض ہر نوع کے غیر متناہی ہوتے ہیں اللہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے
 غیر خدا و غیر مخلوق ہوتا ہے اللہ قدیم نہیں ہے اس لیے کہ لفظ قدیم کا صیغہ قدم بقدم فوق قدیم سے
 لیا گیا ہے (۱۴) شامیہ یہ اتباع ہیں شامیہ بن اشرس نہیری کے یہ شخص جامع بین التقاض تھا
 کتنا تھا کہ سارے علوم ضروری ہیں جو کوئی مضطر طرف معرفت اللہ کے نہیں ہے وہ مامور متحر
 بھی نہیں ہے بلکہ مانند بہائم وغیرہ کے ہے اس کے اعتقاد میں یہود و نصاریٰ فنا و قدون قیامت کو
 مثل بہائم کے مٹی ہو جائینگے اور کوئی ثواب ہو گا نہ اون پر کچھ عقاب ہو گا البتہ اس لیے کہ وہ مامور نہیں ہیں
 کیونکہ طرف معرفت خدا کے مضطر نہیں ہوئے ہیں ایک اعتقاد یہ تھا کہ سارے افعال متولدین
 مگر کوئی اوکا فاعل نہیں ہے اور استطاعت ہی سلامت و صحت جو اس سے حسن و قبح عقل کی طرف
 سے ہوتا ہے اسی لیے معرفت خدا کی قبل و رد و شرع کے واجب ہے انسان کا کوئی فعل نہیں ہے
 مگر یہی ارادہ اور جو ماعد ارادہ کے ہے وہ سب حدث ہے (۱۵) جاحظیہ اتباع ہیں
 ابو عثمان عمرو بن بحر جاحظ کے یہ شخص چند مسائل میں اپنے اصحاب سے ممتاز بناتا تھا کہ سارے
 معارف ضروری ہیں کوئی شے انہیں سے افعال عباد نہیں ہے بلکہ یہ سب بطبعیہ ہیں بندہ کا کسب
 سوا ارادہ کے اور کچھ نہیں ہے عباد مخلد فی النار نہو گے بلکہ طبیعت نار ہو جائینگے اللہ کی دواخل نار
 نگرے گا خود اگلے کو بلا طبع اپنی طرف کھینچ لینگے اور یہ قرآن منزل قبیل اجسام سے ہے اور ہو سکتا ہے
 کہ کبھی مرد ہو جاوے اور کبھی حیوان اور اللہ ارادہ معاصی کا نہیں کرتا ہے اور نہ مری ہوتا ہے اللہ
 کے ارادے کے یہ معنی ہیں کہ وہ غلطی نہیں کرتا ہے اور اس کے حق میں سو کا ہونا صحیح نہیں ہے فقط
 اور جو اہر اجسام کا معدوم ہونا محال ہے (۱۶) خمیاطیہ اصحاب ابو الحسن بن ابی عمر و خیاط شیخ
 ابو القاسم کبھی معتزلہ بغداد ہیں اور کبھی اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے اور وہ عدم میں ایک جسم ہے

اگر اوسکے حدوث میں جسم ہو اور عرض ہے اگر اوسکے حدوث میں عرض ہو (۱) کعبیہ
اتباع ہیں ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بن محمود بنی معروف کعبی معتزلہ بغداد کے یہ بھی متفرد تہا ساتھ کئی
شی کے کہتا تھا کہ اللہ کا ارادہ صفت قائم بذات خدا نہیں ہے بلکہ مدبر لذات ہے اور نہ وہ ارادہ
اوس کا کسی محل میں حادث ہے مرجع اوس ارادہ کا فقط علم ہے اور سمع و بصر بھی اسی طرف راجع
ہیں اسکو بھی انکار رویت کا تھا کہتا تھا کہ ہم جو یہ بات کہیں کہ اللہ مریات کو دیکھتا ہے تو مرجع
اس کا بھی اوس کا علم و تمیز ہے قبل وجود کے (۱۸) جیسا یہ اتباع ابو علی محمد بن عبد الوہاب
جبا ئی یہ شخص معتزلہ بصرہ میں سے تھا چند مقالات میں متفرد ہے کہتا تھا کہ اللہ کا نام مطیع العبد
جبکہ اللہ وہ کام کرے جس کا ارادہ بندے نے اوس سے کیا ہے اور اللہ ہی عورتوں کا محل کہتا
ہے اور عین بچہ پیدا کرتا ہے اللہ کا کلام عرض ہے بہت سے ائمہ میں اور ایک مکان میں بعد
دوسرے مکان کے پایا جاتا ہے بغیر اسکے کہ مکان اول منعدم ہو جائے پھر وہ دوسرے مکان میں
حادث ہوتا ہے اور فضل علی میں ابو بکر بر اور فضل ابو بکر میں علی پر متوقفاً معذک یوں کہتا تھا
کہ ابو بکر عمر و عثمان سے بہترین یہ نہیں کہتا تھا کہ علی عمر و عثمان سے بہترین (۱۹) شمسۃ
اتباع ابو ہاشم عبد السلام بن ابی علی جبا ئی یہ اپنی مقالات میں متفرد تھا ساتھ چند بدع کے
استحقاق ذم کا بغیر گناہ کے قائل تھا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ یہ بات جائز ہے کہ قادر ہم میں کا فعل
و ترک سے خالی ہو اور قادر مامور نہیں جبکہ کوئی فعل و ترک بجا نہیں لاتا ہے تو عاصی مستحق
عقاب و ذم ہو جاتا ہے لکن نہ فعل پر اس لیے کہ اوسنے مامور نہ نہیں کیا اللہ کا فرون اور عاصی کو
عذاب کرتا ہے لیکن نہ کسی فعل مکتب پر اور نہ محدث عنہ پر اور توبہ کسی فعل قبیح سے
باوجود اصرار کے دوسرے فعل قبیح پر صحیح نہیں ہوتی جسکو وہ تائب جانتا یا قبیح اعتقاد کرتا ہے
اگرچہ حسن ہی کیون نہوا یہی طرح وہ توبہ ہی صحیح نہیں ہے کہ اوسکے ساتھ کسی منع حسنہ واجبہ پر
اصرار ہو اسی طرح توبہ زانی کی بعد ضعف و عجز کے زنا سے صحیح نہیں ہوتی ہے
یک سرمدت مفید نشد گرچہ موئے بن سیاہ مانند ای حسن توبہ انگلی کردی کہ ترقوت گناہ مانند

اُس کے اعتقاد میں طہارت واجب نہ تھی اگرچہ بندہ کو حکم ہے کہ وہ وقت نماز کے متطہر ہو گستاہا
 کہ طہارت آب مغسوسہ کفایت کرتی ہے مگر نماز میں مغسوسہ پڑھنا جائز نہیں ہے اس بات
 کا بھی معتقد تھا کہ زنج و ترک و ہنود اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکین ابو علی اور
 اوس کے فرزند ابو ہاشم نے کہا ہے کہ ایمان نام ہے انہیں طاعات مفروضہ کا وہ شیطان
 اتباع مجبورین نعمان معروف بشیطان الطاق ہیں یہ شخص افضی تھا معتزلہ اور وافض دونوں کے
 برع میں ملا جلار یا کرتا یہ بات بہت کم ہے کہ کوئی شخص معتزلی ہو اور افضی نہ ہو تو ایسے لوگ بہت
 تھوڑے ہیں یہ شخص مفرد تھا ساتھ اس طائرہ کبریٰ کے کہ اللہ کسی شی کو نہیں جانتا ہے مگر وہی شے
 جس کو اوس نے مقدر و مود کیا ہے اور قبل تقدیر کے جانتا اوس شی کا محال ہے اور اگر اس افعال
 عباد کا عالم ہوتا تو یہ بات تسخیل ہوتی کہ وہ بندوں کا امتحان اختیار کرتا وہ معتزلہ کے
 بہت سے نام ہیں ایک ثنویہ یہ نام ایسے ہوا کہ یہ اس بات کے قائل ہیں کہ خیر طرف سے اللہ کے
 ہے اور شر طرف سے بندہ کے ہے دوسرا نام کیسانہ ہے تیسرا انکتیہ چوتھا احمدیہ پانچواں
 و ہمیشہ چہا ستر یہ ساقوان واسطیہ آٹھواں واردیہ یہ نام ایسے ہوا کہ انکا قول یہ ہے کہ مؤمنین
 نار میں نہ جائینگے فقط انکا وارد و نار پر ہوگا اور جو شخص نار میں گیا وہ پھر نار سے باہر نکلیگا
 نواں حرقیہ انکا قول یہ ہے کہ کفار جلالتے نہیں جاتے مگر ایک بار دسواں مقنیہ یہ قائل ہیں قنار
 جنت و نار کے گیا ہواں واقفیہ یہ قائل ہیں توقف کرنے کے خلق قرآن میں بار ہواں لفظیہ
 قائل ہیں اس بات کے کہ الفاظ قرآن کے مخلوق نہیں ہیں تیر ہواں ملترقیہ قائل ہیں اس بات کے
 کہ اللہ ہر جگہ میں ہے چود ہواں قبریہ یہ منکر ہیں عذاب قبر کے

فصل دوسرا فرقہ مشہور ہے انکو اثبات صفات باری تعالیٰ میں غلو ہے یہ معتزلہ کی ضد ہیں
 انکے سات فرقے ہیں (۱) ہشامیہ اتباع ہشام بن حکم انکو حکمیہ ہی کہتے ہیں انکا قول یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ مثل نور بسبیکہ صافیکہ ہے ہر جانب سے چمکتا ہے مقابل بن سلیمان پر طعن کرتے
 ہیں کہ وہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ گوشت و خون رکھتا ہے اور صورت انسان پر طویل عریض عین

طول اور سکا مثل عرض کے اور عرض اور سکا مثل عمق کے ہے لون و طعم و رائحہ دار ہے اپنے
 بالشت سے سات بالشت ہے لکن یہ قول مقاتل سے ثابت نہیں ہوا سہلۃ الاموال لقیہ
 اتباع ہشام بن سالم جرقی یہ رافضی تھا اسکا قول شنیع یہ تھا کہ اللہ انسان کی صورت ہے
 نصف اعلیٰ اور سکا مجوف ہے یعنی خالی اور نصف اسفل مصمت ہے یعنی ٹھوس اللہ کے
 بال کا لے بین وہ گوشت و خون نہیں کہتا ہے بلکہ ایک چمکتا نور ہے اور اسکے حواس خمسہ مثل حواس
 انسان کے ہیں ہاتھ پاؤں منہ آنکھ کان بال سیاہ بکچہ ہے مگر شر مگاہ و ڈار ہی نہیں ہے
 (۴) بیانیہ اتباع بین بیان بن سمان کے یہ کہتا تھا کہ اللہ انسان کی صورت ہی اور سب کچھ
 اور سکا بالک ہے مگر متبذیل ظاہر آیت کل شیء ھالک الا وجہہ لہم مغیر یہ اتباع
 مغیرہ بن سعید علی یہی رافضی تھا منجملہ اوسکے منافع کے ایک یہ قول ہے کہ اعضا و مجود کے
 صورت پر حروف ہجاء کے بین الف صورت قدیم پر ہے اور یہ اعتقاد کرتا تھا کہ اللہ ایک
 مرد ہے نور کا اوسکے سر پر ایک تاج ہو نور کا اسکا ہی معتقد تھا کہ اللہ نے اعمال عباد کو اپنی دو نگاہوں
 سے لکھا ہے کیا طاعت اور کیا معصیت پھر اوس میں نظر کی تو اوس کے معاصی سے غضبناک ہوا
 پسینا آگیا اوسکے پسینے سے دو دریا بہے ایک میٹھا ایک کھاری تو وہ اعتقاد کرتا تھا کہ اللہ
 ہر مکان میں ہے کوئی مکان اوس سے خالی نہیں ہے (۵) منہالیہ اصحاب منہال بن ہرون
 (۶) ثرار یہ اتباع زرارہ بن عیین (۷) یونس یہ اتباع یونس بن عبد الرحمن قمی یہ سب
 روافض تھے انکا ذکر اللہ نے چاہا تو اوسے گانا نہیں سے ایک بنائیہ بین دوسرے شاکر تھے
 علیہ چوتھے مستثنیہ یا چھوٹے بدیع چھ عشرہ سا تو بین اتریہ منجملہ اوسکے کرامیہ بین اتباع محمد بن کرم
 سجستانی کی گروہ بین ایک بیضیہ دوسرے اسحاقیہ تیسرے جندیہ وغیر ذلک لکن یہ سب ایک
 ہی فرقہ گنا جاتا ہے ایسے کہ بغض انکے تکلیف بعض کی نہیں کرتے بین یہ سب کی سب مجتہد بین
 اتنی بات ہے کہ ان میں بعض کا یہ قول ہے کہ اللہ قائم بنفسہ ہے اور بعض اوسکو اجزاء و متلفہ کہتے
 ہیں اور اوسکے لیے جہات و نہایات بتاتے ہیں کرامیہ کا یہ قول ہے کہ ایمان قول مفرد

یعنی فقط لا الہ الا اللہ کہنا خواہ اس قول کا معقد ہو یا نہ ہو انکے اعتقاد میں اللہ جسم ہے اور اسکی حد و نہایت ہے طرف سے اسفل کے اور اسکا ملاقات کرنا اجسام ماتحت سے جائز ہے اور وہ عرش پر ہے اور عرش اسکا تماس ہے اور وہ محل حوادث ہے یعنی قول وارادہ اولیٰ کا و مریات و مسموعات سے اگر اللہ کسی کو اپنے بند و نہیں سے ایسا جانتا کہ وہ ایمان نہ لائیگا تو اسکا پیدا کرنا ہی عیث ہوتا اور کسی نبی کا انبیاء میں سے اور رسول کا رسل میں سے معزول کرنا جائز ہے اور اسکے نزدیک انبیاء پر ہر ایسے گناہ کا ہونا جائز ہے جو موجب سقط عدالت نہواو را اللہ پر واجب ہے کہ لگاتار رسول بھیجتا رہے اور دو امام کا ایک وقت میں ہونا جائز ہے علی و معاویہ دونوں کو وقت واحد میں امام بناتے ہیں مگر اتنی بات کہتے ہیں کہ علی سنت پر تھے اور معاویہ خلاف سنت پر ابن کرام فقہ میں منفر د ہے ساتھ کسی شی کے کہتا تھا مسافر کو عرض غار خوف کے دو تکبیر میں کہنا کفایت کرتا ہے اور ایسے کپڑے میں جو بالکل نجاست میں ڈوبا ہوا نماز کو جائز بناتا تھا اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ نماز روزہ زکوٰۃ حج و سائر عبادات بغیر نیت کے صحیح ہو ہیں فقط نیت اسلام کی کفایت کرتی ہے نان نیت نوافل میں واجب ہوتی ہے اور نماز سے باہر آنا باکل و شرب و جماع عکس جائز ہے پھر اس سے پر باقی نماز کو بنا کر سکتا ہے بعض کرامیہ کا یہ زعم ہے کہ اللہ کے دو علم ہیں ایک علم سے وہ سارے معلومات کو جانتا ہے اور دوسرے علم سے علم اول کو پہچانتا ہے

فصل تیسرا فرقہ قدریہ ہے انکے خلاۃ اثبات قدرت کا واسطہ عبد کے خلق واجب و بین کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بندہ اس امر میں محتاج معاونت خدا کا نہیں ہے

فصل چوتھا فرقہ مجبرہ ہے انکے خلاۃ نفی استطاعت عبد میں قبل و بعد فعل و ہمراہ فعل کے اور نفی اختیار عبد و نفی کسب میں غلور کہتے ہیں سو یہ دونوں فرقے باہم ضد یکدیگر ہیں کیونکہ قدریہ عبد کو قادر و مختار کہتے ہیں اور مجبرہ بالکل عاجز و مجبور بتاتے ہیں پھر مجبرہ کے تین گروہ ہیں (۱) جہمیہ اتباع جہم بن صفوان ترمذی مولیٰ راسخ زماۃ آخر دولت بنی امیہ میں مقتول ہوا

سارے صفات الہیہ کا کافی تھا کہ تھا اللہ کا وصف کرنا ساتھ اوس صفت کے جسکے ساتھ مخلوق موصوف ہوتی ہے جائز نہیں ہے انسان کو کسی شی پر قدرت حاصل نہیں ہے اور یہ متصف بقدرت و استطاعت ہو جنت و نارقا ہو جائینگے حرکات اہل جنت و نار قطع ہو جائینگے اور جسنے اللہ کو پہچان لیا اور ناطق بایان نہوا تو وہ کافر نہیں ہوتا ہے اسلیے کہ علم خاموشی سے زوال نہیں پاتا ہے وہ باوجود صحت کے مومن ہے معتزلہ نے بابت نفی استطاعت کے اوسکی تکفیر کی ہے اور اہل سنت نے بابت نفی صفات و خلق قرآن و نفی رویت کے یسأت میں منفرد تھا کہ سلطان جائز پر خروج کرنا جائز ہے کہتا تھا کہ اللہ کا علم حادث ہے لکن ایسی صفت سے جسکے ساتھ غیر اللہ موصوف ہوتا ہے (۲) بکر یہ اتباع بکر بن نخت عبد الواحد یہ موافق نظام تھا اس بات میں کہ انسان روح ہے یہ بھی زعم کرتا تھا کہ اللہ دن قیامت کو دکھائی دے گا ایک صورت میں جسکو وہ پیدا کرے گا لوگ باگ اوسی صورت سے بات چیت کریں گے صاحب کبرہ منافق ہے درک اسفل نار میں ہو گا اوسکا حال کافر کے حال سے بھی بدتر ہے اکل ٹوم و بصل کو حرام بتاتا تھا وضو کو قرقرہ شکم سے واجب کہتا تھا (۳) خضر اریہ اتباع خضر ابن عمرو منفرد تھا ساتھ کئی شی کے کہتا تھا اللہ کی رویت دن قیامت کو حاسہ زائر سادسہ سے ہوگی اور ابن مسعود کی قرارت کا منکر تھا اور دین عامہ مسلمین میں شک کرتا تھا اور کہتا تھا کہ شاہ یوگ کفار میں جسم کو اعراض مجتبعہ بتاتا تھا جس طرح کہ قول بخاریہ کا بھی یہی ہے (۴) بطیخیمہ اتباع اسمعیل بطیخی بن (۵) صبا حیمہ اتباع ابو صباح بن معمر بن (۶) انہیں مجرہ میں سے ایک گروہ فکر یہ نام دوسرا گروہ خوفیہ نام ہے

فصل پانچواں فرقہ مرجیہ ہے لفظ ارچامشتق ہے رجا سے اسلیے کہ مرجیہ کو یرجای یعنی اسی ہے کہ اللہ اہل معاصی کو ثواب دیگا اسی وجہ سے یوں کہتے ہیں کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ ہمراہ کفر کے کوئی طاعت نفع نہیں دیتی ہے یہ لفظ مشتق ہے ارچا سے یعنی تاخیر اسلیے کہ اونہوں نے حکم اصحاب کبار کو آخرت تک مؤخر کر رکھا

حقیقت مرجع کی یہ ہے کہ انکو اثبات و عدم میں اور نفی و عیب و خوف میں مؤمنین سے غلو ہے یہ تین فرقے ہیں ایک صنف انکا جامع ہے درمیان رجا و تقدیر کے یہ لوگ غیلمان و ابو شمر ہیں قبیلہ بنی حنیفہ سے دوسرا صنف انکا جامع ہے درمیان ارجاء و جر کے جیسے جہم بن صفوان تیسرا صنف انکا قائل ہے ارجاء و محض کا یہ چار فرقے ہیں (۱) یونسیہ اتباع یونس بن عمرو یہ یونس و یونس نہیں ہے جو پسر تھا عبدالرحمن قحی رافضی کا اس یونس کا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان عبارت ہے معرفت خدا و خضوع لہ و محبت خدا اور اس امر کے اقرار سے کہ وہ واحد الیس کلتا شئی ہے (۲) غسانیہ اتباع غسان بن ایان کو فی من یہ نبوت عیسیٰ علیہ السلام کا منکر تھا محمد بن حسن شیبانی کا شاگرد تھا اسکا مذہب ایان میں مثل مذہب یونس کے تھا مگر یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت کا خصال ایان میں سے بعض ایان نام اور یونس یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت نہ ایان ہے اور نہ بعض ایان غسان کا یہ اعتقاد تھا کہ ایان بیش کم نہیں ہوتا ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ایان نام ہے معرفت قلب اور اقرار باللسان کا نہ زیادہ ہو نہ کم جیسے قرص آفتاب کا (۳) ثوبانیہ اتباع ثوبان مرجی یہ پہلے مرجی تھا پھر خارجی معتزلی ہو گیا او سکوا جامع النقا اص باجر الخصاص کہتے تھے اسکا یہ قول تھا کہ ایمان عبارت ہے معرفت اقرار سے اور ایان بجا لانا وہیں کام کا ہے جسکا کرنا نزدیک عقل کے واجب ہے گویا اوسنے ایانکو واجب بالعقل قبل ورود شرع کے ٹھہرایا تھا اس قول میں غسان یہ یونسیہ سے علیحدہ تھا (۴) قومنیہ اتباع ابو معاذ قومنی فیلسوف اسکا یہ اعتقاد تھا کہ تارک فریضہ کو علی الاطلاق فاسق کہنا چاہیے کن ترک کرنا فریضہ کا فسق ہے یہ سارے خصال جسکو ایان کہتے ہیں انہیں سے کوئی خصلت ہی نہ ایان ہے نہ بعض ایان کہتا تھا قائل نبی کا کافر ہوتا ہے لیکن نہ اسلیے کہ اوسنے پیغمبر کو قتل کیا ہی بلکہ اسلیے کہ اوسنے پیغمبر کا استخفاف کیا ہے اور اوسکو دشمن کہا ہے **ف** منجملہ فرق مرجع کے ایک مرجع بنی اتباع بشر بن غیاث مرسی یہ شخص عاتق المذہب تھا فقہین شاگرد قاضی ابو یوسف

یعقوب حضرمی قائل تھا نفی صفات و خلق قرآن کا ایسے صفات پہنے اوسکی تکفیر کی ہے
 اوسکا اعتقاد یہ تھا کہ افعال عباد و مخلوق خدا ہیں استطاعت ساتھ فعل کے نہیں ہے اس پر
 معتزلہ نے اسکو کافر ٹھہرایا دوسرا عقیدہ اوسکا یہ تھا کہ ایمان نام ہے تصدیق قلب کی یہی
 مذہب ابن الریوبدی کا بھی تھا امام شافعی رحمہ اللہ نے جب اوس سے مسئلہ خلق قرآن و نفی صفات
 میں مناظرہ کیا تو اوس کے یہ بات کہی کہ تو آداب کافر ہے ایسے کہ قائل خلق قرآن کا ہے اور صفات
 کی نفی کرتا ہے اور آداب مومن ہے ایسے کہ قائل قضا و قدر و خلق کتاب عباد کا ہے
 بشر کا شمار معتزلہ میں ہے ایسے کہ نافی صفات و قائل خلق قرآن تھا ف منجملہ نفق
 مرجیہ کے ایک صالحہ میں اتباع صالح بن عمرو بن صالح دوسرے مجاہد بن ابی اتباع محمد بن
 مجتبیٰ تیسرے زیاد بن ابی اتباع محمد بن زیاد کو فی جو تھے شیعہ اتباع محمد بن شیبہ پانچویں ناقضیہ
 ہشتمیہ ف منجملہ مرجیہ کے ایک جماعت ائمہ بھی گزری ہے جیسے سعید بن جبیر طلق بن جبیر
 عمرو بن مرہ مخارب بن دثار عمرو بن ذر حاد بن سلیمان ابو مقاتل لکن یہ لوگ مخالف قدریہ و
 خوارج و مرجیہ کے تھے اس بات میں کہ کبار پر حکم کفر کا نہیں لگاتے تھے اور نہ مرتکب کبار کو
 مخلد فی النار کہتے تھے اور نہ کسی صحابی سے تبرک کرتے تھے نہ کسی طرح کا اونہیں طعن کرتے اور نہ
 برا کہتے ف سب سے پہلے حسنہ ارجار نکالا ابو محمد حسن بن محمد معروف بابن الحنفیہ بن علی بن
 ابی طالب ہیں انہوں نے اس مسئلہ میں گفتگو کی پھر بعد ان کے مرجیہ چار طرح پر ہو گئے اول
 مرجیہ خوارج دوسرے مرجیہ قدریہ تیسرے مرجیہ جبریت چوتھے مرجیہ صالحیہ یہ حسن بن محمد
 بن حنفیہ پوتے جناب مرتضوی کے ہیں طرف انصار کے خطوط لکھتے ارجا کی طرف دعوت
 کرتے لکن عمل کو ایمان سے مؤخر نہ ٹھہرتے جس طرح کہ بعض اشخاص نے کہا ہے بلکہ یوں کہتے تھے کہ
 ادوار طاعت ترک معاصی اصل ایمان سے نہیں ہے ان کے زوال سے ایمان زائل نہیں
 ہوتا ہے فتیۃ الطالیین میں حنفیہ کو مرجیہ کہا ہے اور بعض نے اسکی تاویل کی ہے واللہ اعلم
 ابن قتیبہ نے کہا ہے اول واضح ارجاء کا بعد میں حسان بن بلال بن حارث مرنی ہے

اور بعض نے یوں ذکر کیا ہے کہ واقعہ اول ار جاکا ابوسلت سمان ہے وہ ۱۵۲ھ میں مرا
فصل چٹا فرقہ حروریہ ہے انکوائبات و عید و خوف میں مؤمنین پر اور تخیل فی النار میں
 باوجود ایمان کے بڑا غلو ہے یہ ایک قوم ہے نواصب خوارج کی یہ قوم ضد ہے مرجیہ کی
 نفی و اثبات و وعدہ و وعید میں آنکے مفادات میں سے ایک یہ بات ہے کہ مرتکب کبیرہ
 کا مشرک ہوتا ہے ورنہ عامہ خوارج کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر ہے نہ مشرک اور بعض کا یہ ہے
 کہ وہ منافق ہے درک اسفل نار میں ہوگا حروریہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ ایک کبیرہ
 کرنے سے نام مرتکب کبیل جاتا ہے نہ مؤمن کہلانے نہ کافر نہ مشرک اور حکم اوسکا یہ ہے
 کہ وہ مغلذ فی النار ہوگا انکا اتفاق ہے اسبات پر کہ ایمان اجتناب کرنا ہے ہر معصیت
 انکو حروریہ اسلئے کہتے ہیں کہ وہ حرورار نام گاؤں میں جمع ہوئے تھے پہرویان سے واسطے
 قتال کرنے کے ساتھ علی مرتضیٰ کے نکلے تھے ادھر سے جناب مرتضوی اوکی طرف روانہ
 ہوئے پہلے اولیٰ مناظرہ کیا پھر مقابلہ کیا یہ چار ہزار آدمی تھے پہر اور لوگ اسلئے سب بارہ ہزار ہو گئے
فصل ساتواں فرقہ نجاریہ ہے اتباع حسین بن محمد بن عبد اللہ بنجار ابو عبد اللہ شیخ جاک
 تھا اور بعض نے کہا تراز و بناتا تھا تم کا رہنے والا تھا منجملہ متکلمین مجبرہ کے تھا اسکے مناظرات
 ساتھ نظام کے رہتے تھے ایک بار مناظرہ میں جب کچھ حجت تلاسکا تو نظام نے اوسکو دھمکا
 کہ کما اوٹھ جا رسوا کرے تجکو اللہ تجکو کون طرف علم و فہم کے منسوب کرتا ہے وہ وہاں سے
 تب زدہ ہو کر اوٹھا بیار پڑ کر مر گیا اکثر معتزلہ رتی وجہات رسی کے یہی نجاریہ میں مسئلہ
 قضا و قدر اور اکتساب عباد و وعدہ و وعید و امامت ابو بکر میں موافق اہل سنت کے کہیں
 اور نفی صفات و خلق قرآن و رویت میں موافق معتزلہ کے ہیں یہ تین فرقے ہیں ایک
 برخوئیہ دوسرے زعفرانیہ تیسرے مستدرکیہ

فصل آٹھواں فرقہ جہمیہ ہے اتباع جہم بن صفوان یہ مسئلہ قضا و قدر میں موافق اہل
 سنت کے ہیں اور کیتدر میل طرف جبر کے بھی رکھتے ہیں کافی ہیں صفات خدا و رویہ خدا

کے قائل ہیں خلق قرآن کے یہ فرقہ بہت بڑا ہے انکا شمار معطلہ مجرہ میں ہے
فصل نوان فرقہ روافض کا ہے انکو جب علی بن ابی طالب بغض ابی بکر و عمر و عثمان
و عائشہ و معاویہ میں سے دیگر صحابہ کے بڑا غلو و مبالغہ ہے انکا نام رفضہ اسطرح ہوا
کہ زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب جب لعن ابو بکر و عمر سے باز رہے اور یہ کہا کہ
وہ دونوں میرے جد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وزیر تھے تو انہوں نے او کی راہی کو
رفض یعنی ترک کر دیا بعض نے کہا ہے وہ رافض یعنی تارک راہی صحابہ کے تھے بابت بیعت
ابو بکر و عمر کے تو گو کہ انہوں نے امام بن بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اختلاف کیا ہے
جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ بن عباسیہ ربو بدیہ اتباع ابو ہریرہ ربو بدیہ اتباع عباس
ربو بدیہ کا مذہب یہ ہے کہ عباس بن عبد المطلب بن رضی اللہ عنہ اسلئے کہ وہ حضرت کے چچا و ارش
تھے تو وہ ابن عم سے زیادہ حقدار ہیں عثمانیہ و بنو امیہ نے کہا عثمان بن عفان ہیں پھر اور و ن
کچ اور کہا رافضہ کا قول یہ ہے کہ علی بن ابی طالب ہیں پھر امامت میں ایک بڑا اختلاف پڑا تھا
کہ اس باب میں تین سو فرقتے ہو گئے ششہوا و عین سے بیس فرقہ ہیں زید یہ و صحابہ مقررین امامت
ابو بکر کے انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت علی پر کوئی نص نہیں ہوئی امامت عثمان میں مختلف ہیں بعض
نے انکار کیا ہے اور بعض نے اقرار کر کے یہ کہا کہ ان یہ بعد عمر بن خطاب کے امام تھے لکن یہ کہتے
ہیں کہ علی افضل ہیں ابو بکر سے اور امامت مفضول کی جائز ہے غلاۃ کا قول یہ ہے کہ امام علی ہیں
بنصیر حسن بعد ان کے حسین پھر بعد حسین کے ام شوری ہے بعض نے کہا ہے کہ نص نہیں آئی مگر امامت
علی پر فقط و وسر و ن نے کہا ہے حضرت نے علی پر نص کی تھی ساتھ وصف کے ساتھ عین
واسم کے اور بعض نے کہا نص امامت اثنا عشر پر کی تھی جبکہ آخر امام ممدی منتظر ہیں ف میں
فرستے روافض کے یہ ہیں (۱) امامیہ انکا امامت میں بعد حضرت کے اختلاف ہے اکثر کا
اعتقاد یہ ہے کہ امامت علی اور اولاد علی بن ابی طالب میں ہے بنص نبوی اور سارے صحابہ
مرتد ہو گئے مگر علی اور ان کے دونوں بیٹے حسن حسین اور ابوذر غفاری و سلمان فارسی اور کچھ

اور تھوڑے سے لوگ جسے پہلے جسے مذہب امامیہ میں تکمیل کیا علی بن اسمعیل بن مہتمم تھا ہے یہ
اصحاب علی بن ابی طالب میں سے تھا مذہب فرقہ قطعیہ کا انہیں سے یہ ہے کہ امامت علی میں ہے
پہر حسن میں پہر حسین میں پہر علی بن حسین میں پہر محمد بن علی میں پہر جعفر بن محمد میں پہر موسیٰ بن جعفر میں
پہر علی بن موسیٰ میں پہر قطع کر دیا امامت کو انہیں اسلئے قطعیت نام پایا اور امامت محمد بن موسیٰ کو لکھا
نہ امامت حسین بن علی بن موسیٰ کو تا و وسیعہ کا یہ قول ہے کہ جعفر بن محمد بن حسین مرے ہیں زندہ
و منتظر ہیں مبارکیہ اتباع بارک اسکے قائل ہیں کہ امام جعفر بن محمد کے اونکے بیٹے اسمعیل بن
جعفر بن پہر محمد بن اسمعیل شیعہ طیبہ اتباع یحییٰ بن شعیط احسی کہتے ہیں کہ مختار کے ساتھ ایک قائم اس کے
قواد میں سے رہا کرتا تھا اس کو شیش بصرہ پر امیر کر دیا تھا وہ مصعب بن زبیر سے مقاتلہ کیا کرتا
وہ مقام دارین مارا گیا امامت بعد جعفر کے اونکے بیٹے محمد اور اولاد محمد بن آگنی معمر یہ اتباع
معمر کا قول یہ ہے کہ امامت بعد جعفر کے اونکے فرزند عبد اللہ بن جعفر اور اولاد عبد اللہ میں ہے
انکو فطیہ کہتے ہیں اسلئے کہ عبد اللہ بن جعفر افعیٰ الریحین تھے واقفیت کا یہ قول ہے کہ امام بعد جعفر
کے اونکے ولد موسیٰ بن جعفر ہیں اور وہ زندہ ہیں مرے نہیں امام منتظر ہیں انکا نام واقفیت اس لئے
کہ یہ امامت موسیٰ پر واقف ہو گئے یعنی ٹھہر گئے نہ راریہ اتباع زرارہ بن عیین کا قول یہ ہے کہ
امام بعد جعفر کے اونکے پس عبد اللہ ہیں لیکن جب اونکے کئی ایک بچے ہو چکے تو وہ جواب دیکے
اسلئے موسیٰ بن جعفر نے بعد باپ کے دعوے امامت کا کیا مفضلیمہ اتباع مفضل بن عمرو
کہتے ہیں کہ امام بعد جعفر کے اونکے بیٹے موسیٰ ہیں جب موسیٰ مر گئے تو امامت طرف محمد بن موسیٰ
کے منتقل ہو کر آگئی مفوضہ امامیہ کا قول یہ ہے کہ اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیدا کر کے
خلق عالم و تدبیر عالم کو اس کے پروردگار دیا ہے بعض نے کہا بلکہ علی بن ابی طالب کے سپرد فرمایا ہے
(۲) فرقہ روافض کا کیسا نہیہ ہے اتباع کیساں مولیٰ علی بن ابی طالب اسنے محمد بن حنفیہ
سے اخذ کیا تھا بعض نے کہا ہے کیساں نام ہے مختار بن عبید ثقفی کا جو واسطے بدلتے حسین
علیہ السلام کے ٹھہرا تھا انکا عقیدہ یہ ہے کہ امام بعد علی مرتضیٰ کے اونکے بیٹے محمد بن حنفیہ ہیں

اس لیے کہ علی نے دن جل کے نشان اونہیں کے ہاتھ میں دیا تھا اور حسین نے وقت بھگنے کے طرف کو گئے اور انکو وصیت کی تھی پھر بعد ابن حنفیہ کے امامت میں مختلف ہو گئے بعض نے کہا جو امامت کا بعد اس کے طرف اولاد حسن و حسین کے ہو گیا بعض نے کہا امامت طرف ابی ہاشم عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ کے منتقل ہو گئی گریہ اتباع ابو کرب نے کہا ابن حنفیہ زندہ ہیں مگر نہیں امام منتظر ہیں کیسا نیمہ اسکے قائل ہیں کہ بڑا اللہ پر جائز ہے حالانکہ یہ کفر صریح ہے (۳) تیسرا فرقہ خطابیہ ہے اتباع ابی خطاب محمد بن ابی ثور یا محمد بن یزید اجدع اسکا مذہب غلو ہے حق میں جعفر بن محمد صادق کے یہ تشبیہ بھی تھا اسکے تابع پچاس فرقے ہیں سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ائمہ جیسے علی اور اونکی اولاد یہ سب انبیاء ہیں اور ہر امت کے لیے دور رسول ہونا ضرور ہے ایک ناطق دوسرا صامت سو محمد بنی ناطق تھے اور علی بنی صامت ہیں اور جعفر بن محمد صادق بنی تھے پھر انتقال نبو کا طرف ابو الخطاب اجدع کے ہو گیا ان سب کے نزدیک جو ٹی گواہی دینا واسطے اپنے موافقین کے جائز ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ جانتے ہیں اون سب کا مون کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں محرمہ اسکے قائل ہیں کہ امام بعد ابو الخطاب کے ایک مرد ہے جسکا نام معمر ہے انکے زعم میں یہ ہے کہ دنیا فنا ہوگی جنت ہی بہتری بہلائی دنیا کی ہے جو انسانکو پہنچتی ہے اور ناراضی صدمہ انکے نزدیک شرب خمر و زنا و سائر محرمات مباح ہیں انکا دین ترک نماز ہے یہ قائل ہیں ناسخ کے کہتے ہیں کہ لوگ مرتے نہیں ہیں بلکہ انکی روحیں انکے غیر میں چلی جاتی ہیں بغیرہ کا یہ قول ہے کہ جعفر بن محمد خدا ہیں اور جنکو یہ لوگ دیکھتے ہیں یہ وہ نہیں ہیں لوگو کو کوشہ معلوم ہوتا ہے انکے عقیدے میں ہر مومن کو وحی آتی ہے کہتے ہیں مومنین ایسے لوگ ہی ہیں جو جبریل و میکائیل و محمد صلی اللہ علیہ واکہ وسلم سے بہتر ہیں آنگو زعم ہے کہ وہ اپنے موٹی کو صبح و شام دیکھتے ہیں عمیر یہ اتباع عمیر بن بیان عجمی کا قول مثل انہیں کے قول کے ہے اتنی بات میں باہم مخالفت ہیں کہ لوگ مرتے نہیں ہیں جب ابو الخطاب بارگیا تو بعد اس کے یہ کئی فرقے ہو گئے ایک فرقہ کا

یہ اعتقاد ہے کہ امام بعد ابوالخطاب کے عمیر بن بیان مغللی ہے انکے مقالات مثل مقالہ
 بزنیغہ کے ہیں لکن یہ معترف اسکی موت کے ہیں ایک خیر کناسہ کو فہ پر کمر کر کے
 وہاں جمع ہو کر عبادت جعفر صادق کی کرتے تھے جب یہ خیر زید بن عمیر کو پہونچی تو اسنے
 عمیر بن بیان کو اوسی کناسہ کو فہ پر سولی دیدیا آنکے فرقہ میں سے ایک مفضلہ بن اتباع
 مفضل صیر فی اسکا عقیدہ یہ تھا کہ جعفر بن محمد الدہقان سپہ جعفر نے اسکو مطر و دلعون
 کر دیا سارے خطابیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ جعفر بن محمد صادق نے اسکے پاس ایک کھال
 امانت کی ہے جسکو جعفر کہتے ہیں اوسمین ہر شئی محتج انیہ کا علم غیب اور قرآن کی تفسیر
 انکے زعم میں یہ آیت شریف ان الله يأمرکم ان تذبحوا بقرة سے مراد ام المؤمنین
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں لکنہم اللہ اور عمر و میر سے مراد ابو بکر و عمر ہیں اور جبت
 و طاغوت سے مراد معاویہ بن ابی سفیان و عمرو بن العاص ہیں (۴) چوتھا فرقہ
 زید یہ اتباع زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب یہ زید کو امام اعتقاد کرتے ہیں
 اور کہتے ہیں امام وہ ہوتا ہے جسمین چہ خصلتین ہوں علم زہد شجاعت اور اولاد فاطمہ ہوا
 سے ہو حسن ہو یا حسین اور بعض نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ صبیح الوجہ بھی ہو اور کسی
 طرح کی آفت اوسمین نہ ہو یہ موافق معتزلہ کے ہیں اسکے سارے اصول میں مگر مسئلہ امامت
 میں زید بن علی کا مذہب واصل بن عطا سے لیا گیا ہے وہ علی کو ابو بکر و عمر پر فضیلت دیتا
 اگرچہ قائل امامت شیخین کا تھا زید یہ چار فرقے ہیں ایک جار و دیہ اتباع ابی الجار و دکنی با النجم
 زید بن منذر عبدی اسکا یہ عقیدہ تھا کہ حضرت نے نص کی تھی امامت علی پر ساتھ وصف
 کے نہ ساتھ نام کے اور لوگ ترک کرنے سے مباہت علی اور حسن و حسین اور انکی اولاد
 کے کافر ہو گئے دوسرے جریر یہ اتباع سلیم بن جریر اسکا یہ قول تھا کہ لوگ ترک بیعت علی سے
 کافر نہیں ہوئے بلکہ خطاوار ہوئے کہ افضل کو چھوڑ دیا یعنی علی مرتضیٰ کو یہ جار و دیہ کی
 تکفیر کرتے ہیں اسلیہ کہ وہ مکفر صحابہ ہیں لکن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو یہ بھی کافر بتاتے ہیں

یہ سبب اور ان آثاٹ کے جو انہوں نے کئے تھے اور کہتے ہیں کہ علیؑ نے کسی کی امامت
 پر رخص نہیں کی بلکہ بعد ان کے ام شور سے ہو گیا تیسرے سترہ۔ اتباع میں حسن بن صالح بن
 کثیر ابتر کے انکا قول یہ ہے کہ علی افضل واولیٰ امامت میں گواہوں کے بھی امام تھے اور انکی
 امامت خطا نہ تھی نہ کفر بلکہ خود علیؑ نے انکو امامت دے دی تھی عثمان سوا وغینہ مقتض
 ہیں جو تھے یعقوب یہ اتباع یعقوب یہ قائل ہیں امامت ابوبکر و عمر کے اور تیرا کرتے ہیں اس شخص
 سے جو تیرا کرتا ہے ان دونوں سے اور سنکر ہیں رجعت اموات کے طرف دنیا کے
 قیامت سے پہلے اور اس دیانت والوں سے بیزاری ظاہر کرتے ہیں لکن خود سب
 متفق ہیں تفصیل علی کرم اللہ وجہہ پر اوپر ابوبکر و عمر کے بغیر تفسیق شیخین کے نہ انکی تکفیر
 کرتے ہیں نہ انپر لعن اور طعن کر سکتے ہیں نہ کسی اور صحابی پر طاعن ہیں رضوان اللہ علیہم
 امام شوکانی نے رد اصول فروع زیدیہ میں دو کتابیں لکھی ہیں جنکا نظیر معلوم نہیں ہوتا
 وہل النعام حاشیہ شفاء الاولیاء رد اصول میں سیل جبار رد فروع میں اسے پہلے سید محمد بن
 اسماعیل امیر نے اور ان سے پہلے محمد بن ابراہیم وزیر نے رد زیدیہ کیا تھا زیدیہ اصول
 میں معتزلی فروع میں خفی بن (۵) یا پانچان فرقہ بیان کیا ہے اتباع عبد اللہ بن سبا جسے
 وہ بدو علی مرتضیٰ سے یہ بات کہی تھی کہ انت الالہ یعنی تم خدا ہو یہ ایک یہودی تھا وہ اسی
 الوہیت کا قائل حق میں یوشع بن نون کے بھی تھا اسکا عقیدہ یہ تھا کہ علی مقتول نہیں ہے
 وہ زندہ ہیں مگر نہیں ہیں اور وہ بادل میں رہتے ہیں رد انکی آواز ہے برقی اور ان کا
 تازیانہ ہے وہ بعد چند روز کے پہرہ میں پر نازل ہونگے قبحہ اللہ (۶) چٹا فرقہ کا بلیمہ
 ہے اتباع الی قابل یہ شخص سب صحابہ کو کافر بتاتا ہے کہ انہوں نے علی سے بیعت کی اور خود
 علی کو کافر کہتا ہے اسپر کہ وہ اسے نرے یہ قائل تھا تناسخ انوار الکیہ کا ائمہ میں رکے ہاتھ
 فرقہ بیان کیا ہے اتباع بیان بن سمعان اسکا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ کی روح نے انبیاء
 میں حلول کیا ہے پھر علی میں پھر بعد علی کے محمد بن حنفیہ میں پھر اس کے بیٹے ابوشامہ عبد اللہ

بن محمد بن پسر بعد ابی ہاشم کے بیان بن سمعان بن یحییٰ یعنی خود اوسکی ذات میں لعنۃ اللہ (۸)

آٹھواں فرقہ مغیرہ یہ ہے اتباع مغیرہ بن سعید عجمی مولیٰ خالد بن عبداللہ یہ اپنے لیے طالب

امامت کا ہوا تھا بعد محمد بن عبداللہ بن حسن کے اسنے خالد بن عبداللہ قسری پر کوفہ میں بیس

آدمی لیکر خروج کیا اونکو گھیر لیا وہ منبر پر رتے تھے اونہوں نے کہا جھج پانی پلا دو اس سب سے

وہ بدل دئے گئے یہ مغیرہ قائل تھا تشبیہ فاحش کا اور دعویٰ نبوت کا رکھتا تھا اوسکے

زعیمین اور کا معجزہ یہ تھا کہ وہ اسم اعظم جانتا ہے اور مردوں کو زندہ کرتا ہے ایک عقیدہ

اوسکا یہ بھی تھا کہ اللہ نے جب جہان کا پیدا کرنا چاہا تو اعمال عباد کو اپنی دو انگلیوں سے لکھا

پھر اونکی معاصی سے غضب میں آیا تو اوس سے اللہ کو پسینا چھوٹا اوس پسینے سے دو دریا مجتمع

ہو گئے ایک شیرین ایک تلخ دریای شیرین سے شیعہ پیدا کئے دریای تلخ سے کافر بنائے و زعم

رکھتا تھا کہ ہمدی برآمد ہونگے اوسکے نزدیک ہمدی محمد بن عبداللہ بن حسین بن علی بن ابیطالب

بن (۹) نوان فرقہ ہشامیہ ہے یہ دو صنف ہیں ایک اتباع ہشام بن حکم دوسرے اتباع

ہشام جو لقی یہ دونوں کہتے ہیں کہ امام پر معصیت جائز نہیں ہے اور انبیاء پر جائز ہے اور محمد

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اخذ قدامین اسیران پر سے عصیان خدا کا کیا تھا لعنہما اللہ اور

یہ دونوں معذ لک مشبہ بھی تھے (۱۰) دسواں فرقہ زرارہ یہ ہے اتباع زرارہ بن اعین

یہ شخص غالی رافضی تھا معتزلیہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ازل میں عالم تھا اور نہ قادر یہاں تک کہ اوسنے

اپنے لیے یہ سب کچھ اکتساب کیا قبحہ اللہ (۱۱) گیارہواں فرقہ چنا حیمہ ہے اتباع عبداللہ بن

معاویہ ذی الجناحین بن ابی طالب اوسنے زعم کیا تھا کہ وہ اللہ ہے اور علم اوسکے دلیلیں یوں

اگت ہے جیسے زمین سے پھول زمین کا اور اللہ کی روح انبیاء میں دائر سا رہتی ہے جس طرح کہ

علی و اولاد علی میں دائر ہوئی پھر اوسکے اندر آئی انکا مذہب یہ ہے کہ شراب و مردار و نکاح حرام

حلال ہے یہ قیامت کے منکر ہیں آیہ لیس علی الذین اصابوا علما الصالحات جناح فیما طعوا

اذا ما اتقوا و امنوا و عملوا الصالحات کے تاویل کرتے ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن میں

جو تحریر مردار و خون و گوشت خوک کی آئی ہے یہ کنا یہ ہے ایک قوم سے جسکا بغض لازم ہے
جیسے ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ اور جب قدر انضام اور بہا قرآن میں آئے ہیں وہ کنا یہ ہے اور
لوگوں سے جنگی و دوستی لازم ہے جیسے علی و حسن و حسین اور ان کی اولاد (۱۲) بارہواں فرقہ
منصور یہ ہے اتباع ابو منصور علی یہ ایک غالی مشبہ تھا اسکیا یہ اعتقاد تھا کہ بعد محمد یا علی علیہ السلام
کی امامت اسکی طرف منتقل ہوئی ہے اور وہ بعد اس انتقال امامت کے آسمان پر گیا اور موجود
اسکے سر پر اپنا تاج پیر اور کھانا ای بیٹے پونچا دے میری طرف سے آیت کشف ساقط من
السماء فی قولہ تعالیٰ وان یروا کسفا من السماء ساقطاً یقولوا صاحب مرکوم دوسرا
عقیدہ یہ تھا کہ اہل جنت وہ قوم ہے جسکے موالات واجب ہے جیسے علی بن ابی طالب
اور انکی اولاد اور اہل نار وہ قوم ہے جسکی معادات واجب ہے جیسے ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ
رضی اللہ عنہم (۱۳) تیرہواں فرقہ غرالیہ ہے ان طاعین کا یہ اعتقاد ہے کہ جبریل چوک
گئے اور نکو پاس علی بن ابی طالب کے ہیجا تھا وہ پاس محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چلے گئے

جبریل کہ آمد زبر خالق بچون دریش محمد شد و مقصود علی بود

اکھا شعار وقت اجتماع کے یہ ہے کہ یوں کہتے ہیں انصوا صاحب الریش مراد جبریل علیہ
السلام بن علیہم اللعنة (۱۴) چودہواں فرقہ فومیہ بفتح ذال معجمہ انکایہ عقیدہ ہے کہ علی
بن ابی طالب کو اللہ نے نبی کر کے اوٹھایا تھا اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسی ہیجا تھا کہ
اسکے مددگار سربراہ کار رہیں لکن محمد نے اپنے لئے دعوے نبوت کا کیا اور علی کو اس طرح
پر راضی کر دیا کہ اپنی بیٹی اور نکو بیاد دی آئین سے ایک عیانیہ بن اتباع عیالی بن فلاح سدوسی یا لکھی
وہ علی کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل تر بتاتا تھا اور یہ عقیدہ کہ کتا تھا کہ علی نے محمد کو
ہیجا ہے اور مبعوث کیا ہے اور وہ ملعون حضرت کی خدمت کرتا تھا اسن عم پر کہ محمد ایسی مبعوث
ہوئے تھے کہ لوگوں کو طرف علی کے بلائیں وہ خود نبی بن بیٹے اور لوگوں کو نبی طرف بلائے لگے
بعض عیانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ محمد و علی دونوں خلافت لکن محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آلہ نبوت میں مقدم

رکتے ہیں انکا نام سید ہے اور بعض انہیں بچپن کو اندر لکھتے ہیں مراد بچپن سے اصحاب کساہ بن
محمد و علی و فاطمہ و حسن و حسین یہ سب ہی انکا قول سے کہ یہ پانچوں ایک شے ہیں ان سب میں کیساں روح
اور تری ہے ایک کو دوسرے پر کچھ فضل نہیں ہے اور فاطمہ بہاء ہوز کہنا مکروہ رکھتے ہیں غلام کتھر
ہیں انکے شاعر نے کہا ہے

تولیت بعد الله في الدين خمسة نبيا وسبطيه وشيخا و فاطما

(۱۵) پندرہواں فرقہ یونسیہ ہے اتباع یونس بن عبد اللہ قی یہ ایک غالی مشتبہ (۱۴)
سولہواں فرقہ زرامیہ اتباع زرام بن سابق اسکا یہ عقیدہ تھا کہ امامت بعد علی بن ابی طالب کے
طرف محمد بن حنفیہ کے منتقل ہوئی پھر طرف انکے بیٹے ہاشم کے پھر طرف علی بن عبد اللہ بن
عباس کی وصیت سے آئی پھر طرف انکے پسر محمد بن علی کے محمد نے اسکی وصیت ابو العباس
عبد اللہ بن محمد سفاح ظالم کو کی کہتے ہیں وہ سفاح متر دو تھا مذاہب میں اور حقوق اہل بیت
سے جاہل تھا (۱۶) سترہواں فرقہ شیطانیہ ہے اتباع محمد بن نعمان شیطان الطاق شیطانی
مشارک معتزلہ و رافضہ تھا سارے انکے مذہب میں پھر متفرد ہوا ساتھ اعظم کفر کے قائلہ اللہ
اوسکا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کہ نہیں جانتا جب تک کہ مقدر نہ کرے اس سے پہلے اوسکا جانا
محال ہے (۱۸) اٹھارواں فرقہ بسلمیہ یہ بجلہ راوندیہ ہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت بعد
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علی اور حسن اور حسین و محمد بن حنفیہ میں آئی پھر ابو ہاشم عبد
بن محمد بن حنفیہ میں پھر ان سے منتقل ہو کر علی بن عبد اللہ بن عباس میں بطور وصیت کے آئی
پھر ابو العباس سفاح میں پھر ابو سلمہ صاحب دولت بنی عباس میں حکایت ناحیہ کش خلع
ماوراء النہر میں ایک شخص نے اہل مرو سے جو کہ آنکھ سے کاٹا تھا اور اوسکو ہاشم کہتے تھے یہ دعویٰ کیا
کہ اللہ کی روح ابو سلمہ میں منتقل ہو کر آئی ہے پھر ابو سلمہ سے اوسکے اندر منتقل ہو گئی ہے یہ دعویٰ
اوس یک چشم کی اوس قطر میں پھیل گئی وہ اپنے اصحاب پر وہ کرتا تھا اور اپنے لیے اوسنے ایک تخت
سونے کا بنایا تھا سیلے صیغہ کھلانے لگا اوسکے یاروں نے جاہ لگا اوسکو دیکھیں اوسنے

کیا کہ میں آپ کو تمہیں دکھاؤں گا اگر تم جمل بخاؤ اور اپنے سامنے ایک آتش شیشہ جلانے والا رکھا جس پر بیچ کی دھوپ پڑتی تھی جب بعض اصحاب اس کے اندر آئے جل گئے باقی پہر گئے اور فتنہ میں پڑ گئے اور معتقد ہو گئے کہ وہ خدا ہے اور سکوا نگین نہیں دیکھ سکتی ہیں اپنی جنگ و حرب میں اور سکوا اللہ کہے پکارتے تھے عَلَیْہِمْ لَعْنُ اللّٰہِ (۱۹) انیسواں فرقہ جعفریہ ہے (۲۰) بیسواں فرقہ مصباحیہ ہے یہ فرقہ اور زیدیہ مثل شیعہ کے ہیں یہ قائل ہیں امامت ابی بکر کے کہتے ہیں امامت علی پر کوئی نص نہیں آئی اگرچہ علی کو افضل اور ابو بکر کو فضول بتاتے ہیں و ہ بنجملہ روافض کے حلو یہ شاعر شریکیہ میں اچھا اعتقاد یہ ہے کہ علی شریک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تسانخ قائل ہیں اس بات کے کہ ارواح کو تسانخ ہوا کرتا ہے لاشعہ خطیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جبریل جو کہ گئے اسحاقیہ غطفیہ کا یہ قول ہے کہ ناز عیجہ غیر امام کے جابر نہیں ہے رجعیہ کہتے ہیں علی بن ابی طالب عنقریب رجوع کرنیوالے ہیں اپنے اعداء سے انتقام لینے مترقبہ بصر یعنی انتظار خروج امام مہدی کا کرتے ہیں آمر یہ جلیہ جلالیہ کریمیہ اتباع ابو بکر ضرر میں خرنیہ اتباع عبدالعزیز عمرو حرنی ہیں

فصل دسواں فرقہ خوارج ہے انکو نواصب اور حروریہ بھی کہتے ہیں حرور نام ہے ایک جگہ کا سب سے پہلے جسے علی رضی اللہ عنہ پر خروج کیا تھا یہی فرقہ تھا یہ سب کے سب حبلی بنی بکر و عمرو بن علی بن ابیطالب میں غالی ہیں ان سے زیادہ کوئی اہل نہوگا قاسطین مارقین بھی ہیں علی مرتضیٰ پر خروج کر کے اون سے جدا ہو گئے اور تیرا کیا اور بعض پاس علی کے بھی ہے اور بعض ناز علوی میں تھے یہ ایک جماعت کلان تھی جسکا حال لوگوں نے مدون کیا ہے یہ بیس فرقے ہیں (۱) حکمیہ یہ نام اس لیے ہوا کہ اونہوں نے جناب مرتضیٰ پر خروج کیا اور جنگ صفین میں یوں کیا لاکھا لا لا لا لا حکم للرجال اور حرور نام موضع میں جا کر جمع ہوئے پھر نہروان میں فراہم ہوئے انہوں نے علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ حکومت اسکو دو جو حکم مطابق کتاب اللہ کے کرے اونہوں نے رضی ہو کر ابی موسیٰ اشعری اور عمرو بن عاص کو حکم تھمیا مقرر کیا اس پر وہ غما ہو گئے اور علی کو

چھوڑ دیا اپنے شعراء میں یوں کہتے تھے لاکھ مال اللہ و لہ رسولہ انکا امام حکیم بن عبد اللہ
 بن الکوثر تھا (۲۳) ازرقہ یہ تابع ابی راشد نافع بن لازرق بن قیس بن نہار بن النسان
 بن اسد بن صبرہ بن ذہل بن ذہل بن حنیفہ بن اسد بن بصرہ بن بصرہ بن بصرہ بن بصرہ بن بصرہ
 کیا یہ لوگ علی عثمان سے تبرا کرتے تھے اور ان دو فوجیوں نے لایع بن کتبہ سے کہا ہمارے
 مخالفین کے دیار دار الکفر بن اور جو کوئی دار کفر میں اقامت کرے وہ بھی کافر ہے اور
 اطفال ہمارے مخالفین کے نار میں جائیں گے اور انکا قتل کرنا حلال ہے اور جہزانی کے
 منکر بن کہتے ہیں جو کوئی محسنہ کا قذف کرے اسکو حد ماری جاوے اور جو کوئی محسن
 کو قذف کرے وہ محدود نہیں ہوگا اور چور کا ماتہ قلیل و کثیر میں کاٹنا چاہیے (۲۴)
 نجدات انکو نجدیہ اسلئے نہیں کہتے ہیں تاکہ درسیان انکے اور منتسب لبوی بلادیہ کے فرق
 رہے یہ لوگ اتباع نجد بن عویمر بن اوس کا نام عام خفی تھا اسنے پیام میں خروج کیا وہ ایک
 سردار تھا صاحب مقالہ مفر وہ اسکو امیر المؤمنین کہتے تھے اسنے عطیہ بن الاسود کو طرف
 بختان کے بھیجا انھار اپنے مذہب کا مروجین کیا اسکے اتباع عطویہ کہلاتے ہیں انکا
 یہ مذہب ہے کہ دین دو امر کا نام ہے ایک معرفت خدا و معرفت رسول و تحقیق دمار مسلمان
 و اموال مؤمنین دوسرے اقرار کرنا ساتھ اس چیز کے جو اللہ کے پاس ہے بالاجمال
 اسکے سوا جو تحریم تحلیل و سائر شرائع میں انہیں لوگ بسبب جہل کے معذور رکھ جاتے ہیں
 اور مجتہد خطا کرنے سے گناہگار نہیں ہوتا ہے اور جو کوئی برخلاف اسکے مجتہد کو معذور
 جانتا ہے وہ کافر ہے اور جای تقیہ میں خون اہل مذہب کے حلال ہیں اور جسنے نظر حرام کی یا
 جھوٹ بولا یا کسی صغیرہ پر اصرار کیا اور اس سے توبہ نہ کی تو وہ کافر ہے اور جسنے زنا کیا چوری
 کی شراب پی بغیر اصرار کے ان افعال پر وہ مؤمن ہے کافر نہیں ہے (۲۵) صفیر یہ اتباع زیاد
 بن اصفیر یا اتباع نعمان بن صفیر ہیں کسی نے کہا کہ یہ منسوب ہیں طرف عبد اللہ بن صفیر کے
 وہ ایک شخص تھا بنی مقاعس میں سے کسی نے کہا یہ نام انکا یہ سبب صفیرت علت کے ہوئے

بعض نے کہا صفریہ بکسر صاد ہے بہر حال یہ صفریہ سارے بدعات میں موافق ازارقہ کے ہیں مگر قتل اطفال میں صفریہ کو زیادہ یہی کہتے ہیں ایک نام اونکا نکار بھی ہے اسلیے کہ وہ نصف علی و ثلث عثمان و سدس عائشہ کو ناقص کرتے ہیں (۵) عجار وہ اتباع عبدالکریم بن عجر (۶) میمونۃ اتباع میمون بن عمران یہ ایک گروہ ہے عجار وہ کا موافق ازارقہ مکر دو شنی میں ایک یہ کہ اطفال سے بری رہنا تا بلوغ و صفاء اسلام واجب ہے دوسرے استحلال اموال خالصین یہ میمونہ اپنے مخالفین کے اموال کو حلال نہیں کہتے جب تک کہ مالک مقتول نہوجب مارا جائیگا تو اسکا مال فی ہوجائیگا یعنی غنیمت لکن انکا کفر بالای کفر ہو گیا یہ کہتے ہیں کہ نو لے پوتے اور دختر اولاد برادر اور دختر اولاد خواہر سے فقط نکاح کرنا جائز ہے (۷) شعیبیہ یہ ایک گروہ ہے عجار وہ میں سے موافق ہے ساتھ میمونہ کے اونکے سارے بدعات میں مگر استطاعت و مشیت میں کیونکہ یہ میمونہ اس بارہ میں مائل طرف قدریہ کے ہیں (۸) حمزہ اتباع حمزہ بن ادرک شامی اسنے خراسان میں خروج کیا تھا بزمانہ خلافت ہارون بن محمد رشید کے اسکا فساد بہت ہوا اسنے لشکر عیسیٰ بن علی عامل خراسان کو ہراگندہ کر دیا تھا اور ایک خلق کثیر مار ڈالی عیسیٰ و ان سے بہاگ کر کابل یا حمزہ کا یہ انجام ہوا کہ ایک جنگل کرنا میں ڈوب گیا اس کے اصحاب حمزہ کہلاتے ہیں وہ قاتل قدریہ اسلیے ازارقہ نے اسکی تکفیر کی ہے وہ اطفال مشرکین کو تار میں بتاتا تھا اسلیے قدریہ اسکو کافر کہتے تھے اپنے اعداء کے غنائم کو حلال نہ کرتا تھا بلکہ حکم جلا دینے کل مال غنیمت کا دیتا تھا (۹) حازمہ یہ ایک فرقہ ہے عجار وہ میں سے انکا قول مسئلہ قدر و مشیت میں مثل قول اہل سنت کے ہے ولایت و عداوت میں مخالف خوارج کے ہیں کہتے ہیں کہ اللہ ہمیشہ محب اپنے اولیا کا مبغض اپنے اعدا کا ہے (۱۰) معلومیہ مع جمولیہ یہ دونوں باہم دو مسئلون میں متباہن ہیں ایک یہ کہ معلومیہ یوں کہتے ہیں کہ جسے اللہ کو مع جمیع اسما کے نہ پہچانا وہ کافر ہے جمولیہ کہتے ہیں وہ کافر نہیں ہے دوسرے معلومیہ مسئلہ قدر و مشیت میں موافق اہل سنت کے ہیں اور جمولیہ

موافق قدریہ کے (۱۱) صلیتہ اتباع عثمان بن ابی الصلت یہ بھی ایک گروہ ہے عبادہ کا
یہ اس قول میں منفرد ہیں کہ جو اسلام لائے گا ہم اوسکے دوستانہ میں لگن اوسکے اطفال سے
ہم ہر ہی بہن اسلیے کہ اطفال کے لیے اسلام نہیں ہے جب تک کہ بالغ نہ ہوں (۱۲) حنفیہ
(۱۳) معبد یہ یہ دونوں دو فرقے میں ثعالیہ سے اتباع ثعلبہ بن عامر یہ ثعلبہ باطن الکرم
بن عجر کے بہتا تھا پھر باہم انکے مسئلہ اطفال میں اختلاف ہوا عبد الکرم نے اطفال سے تبرا کیا قبل
بلوغ کے ثعلبہ نے کہا ہم تو اونسے تبرا نہیں کہتے ہیں بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم تبرا لی حصار کے
ہیں چنانچہ ثعالیہ اسی بات پر سے یہاں تک کہ ایک شخص معروف باحسن شہر خوج کیا اوسکا کہ ہم تم
میں اور سب لوگوں سے جو دار تقیہ میں رہتے ہیں مگر جسکو ہم مؤمن پہچانیں گے اوسکو دوست
رکھیں گے اور جس سے کفر دیکھیں گے اوس سے بیزار ہو گئے ہکو جائز نہیں ہے کہ ہم کسی سے ابتدا
بقاتل کریں اوس سے سارے ثعالیہ بیزار ہو گئے اوسکا نام اخضر رکھا اسلیے کہ وہ اُنسے پہچانتا
خضر بمعنی رُخ ہے پھر ایک دوسرا فرقہ ثعالیہ میں سے نکلا اوسکو معبد یہ کہتے ہیں اتباع معبد
وہ مخالف ثعالیہ کے تھا اخذ زکوۃ میں عبید و بہائم سے انہیں ہر فرقہ نے دوسرے فرقہ کی تکفیر
کی ہے (۱۴) شیبانیہ اتباع شیبان بن سلمہ لسنے ایام ابو مسلم خراسانی میں خروج کیا تھا
ابو مسلم نے لوگوں کو طوطی غلامی عباسیہ کے بلایا تھا یہ اوسکے ساتھ رہتا تھا ثعالیہ اوس سے بیزار
ہو گئے تھے اس بات پر کہ وہ معاویہ و مدوکار ابو مسلم کا ہے سب پہلے اسی نے قول تیشیہ پڑھا
تعالی اللہ عن فلک (۱۵) شیبانیہ اتباع شیب بن یزید بن ابی نعیم اسکا خروج خلاف عبداللہ
بن مروان میں ہوا تھا اسنے حجاج بن یوسف ثقفی کے ہمراہ بڑی بڑی لڑائیاں لڑی تھیں یہ فرقہ
اوسی حکمت اولی پر قائم ہے لکن خوارج سے اس بات میں منفرد ہے کہ عورت کی امامت و خلافت
کو جائز بتاتا تھا اس شیب نے اپنی ان غزالہ نام کو اپنا خلیفہ کیا تھا اوسنے کوفہ میں داخل ہو کر
خطبہ پڑھا اور نماز صبح مسجد جامع میں جاکر ادا کی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری رکعت میں
سورہ آل عمران پڑھی اتجا شیب کے بہت طویل ہیں (۱۶) رشیدیہ اتباع رشید انکو

عشر یہ بھی کہتے ہیں اس لیے کہ یہ نصف عشر زمین چاہی سے لیتے تھے یاد بن عبد الرحمن نے
 اونسے کہا کہ اوس میں عشر واجب اور سپر ہر فرقہ دوسرے فرقہ سے بیزار ہو کر تکفیر کی گئی کرنے لگا
 (۱۷) مکر میہ اتباع الی مکرم اوس کا قول یہ تھا کہ تارک نماز کا فہرے اوس کا کفر کچھ ترک نماز کے
 سبب نہیں ہے بلکہ اس لیے کہ وہ اللہ سے جاہل ہے یہی قول اوس کا سارکبار میں تھا (۱۸)
 حفضیہ اتباع شخص بن مقدم یہ ایک صاحب تھا منجملہ اصحاب عبد اللہ بن اباض کے متفرد
 تھا ساتھ اس قول کے کہ جس نے اللہ کو پچا نا اور رسول وغیرہ کا انکار کیا وہ کافر ہے مشرک
 نہیں ہے اباضیہ نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ بلکہ وہ مشرک ہے (۱۹) اباضیہ اتباع عبد اللہ بن
 اباض یہ بنی متاعس سے تھا اس کا نام حرث بن عمرو ہے بعض نے کہا ہے بلکہ یہ فرقہ منسوب ہے
 طرف اباض کے بضم ہمزہ اباض ایک گاؤں ہے عرض یا مین و مان نجد بن عامر نازل ہوا تھا
 اس عبد اللہ بن اباض نے ایام مروان میں خروج کیا یہ خلاۃ حکمیہ سے تھا (۲۰) یزید یہ اتباع
 یزید بن ابی انیسہ یہ بھی اباضی تھا ایک بدعت قبیحہ کے ساتھ متفرد ہوا کہتا تھا قریب ہے کہ اللہ ایک
 رسول عجم سے مبعوث کرے گا اور اوس پر ایک فتنہ ہے پوری کتاب اوترے گی جس سے شریعت محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منسوخ ہو جائیگی ف منجملہ فوق خوارج کے حارثیہ و اصومیہ ہیں
 اتباع یحییٰ بن اصوم اور ہشیمیہ اتباع ابو الہیسن ہشیم بن خالد قسلیہ بنی سعد بن ضبعہ سے یہ زمانہ
 حجاج میں تھا مدینہ میں قتل کیا گیا اور مصلوب ہوا یعقوب یہ اتباع یعقوب بن علی کو فی فضلیہ
 اتباع فضل بن عبد اللہ شمر اخیرہ اتباع عبد اللہ بن شمر اخ ضحاک یہ اتباع ضحاک ف خوارج کو شمر
 بھی کہتے ہیں جمع شاری مشتق ہے شری الرجل اذا لم یسے یعنی یہ ہوئے کہ خرید میں الحاح
 کرتا ہے خوارج کہتے ہیں یعنی اپنی جان کو واسطے دین خدا کے خرید کر لیا ہے اس لیے ہم شمر
 ہیں بعض نے کہا ہے مشتق ہے شاریتہ سے یعنی لا یجتہ و ماریتہ بعض نے کہا
 شری الرجل غصبا اذا استطاع غصبا کسی نے کہا یہ نام اوس کا اس لیے ہوا کہ وہ شدید الغضب
 تھے مسلمانوں پر واللہ اعلم

فصل اللہ تعالیٰ نے جب عرب کے ہمارے نبی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث برسات
 طرف سب لوگوں کے کیا تو حضرت نے اللہ کے اوصاف لوگوں سے بیان کیے یہی اوصاف
 ہیں جنکے ساتھ اللہ نے اپنی ذات پاک کا وصف قرآن شریف میں کیا ہے یا حضرت کو وحی فانی
 ہے سب لوگوں نے اللہ کی اون صفو نکلونا اور اپنی رب کو اون اوصاف کے ساتھ پہچانا مگر
 سارے عرب میں کسی شہری دہائی نے کسی ایک صفت باری تعالیٰ کے معنی بھی حضرت سے
 نہ پوچھے جس طرح کہ نازکۃ صیام حج جہاد وغیرہ لک سے سوال کرتے تھے آخر وہی مطلب
 پوچھتے تھے یا احوال قیامت و جنت و نار سے سائل ہوتے تھے کیونکہ اگر کوئی انسان ہی
 اون میں سے کسی ایک شے کا صفات الہیہ میں سے سوال کرتا تو ضرورت تھا کہ ہم تک وہ سوال
 منقول ہوتا جس طرح کہ اور احادیث احکام حلال و حرام و ترغیب و ترہیب احوال قیامت و عذاب
 و فتن و نحو ذلک کے جن پر کتب معاجم و مسانید و جوامع متضمن ہیں منقول ہوئے ہیں شخص
 و دواہین حدیث نبوی میں امعان نظر کرے گا اور آثار سلفیہ پر واقف ہوگا وہ یہ بات جان
 لے گا کہ کسی طریق صحیح و سقیم سے کسی ایک صحابی سے بھی باوجود اختلاف طبقات و کثرت عدد
 اصحاب کی یہ بات نہیں آئی ہے کہ کسی نے حضرت سے معنی کسی صفت رب سبحانہ کے پوچھے
 ہوں یعنی اوس صفت کے معنی کا سوال کیا ہو جو کہ قرآن و سنت میں وارد ہوئی ہے بلکہ
 سب سے معنی صفات کو سمجھ کر گفتگو کرنے سے صفات میں خاموش رہے بلکہ کسی ایک نے
 بھی درمیان صفات کے تفرقہ صفت ذات یا صفت فعل کا نہیں کیا فقط صفات ازلیہ
 کو جیسے علم و قدرت و حیات و ارادہ و سمع و بصر و کلام و جلال و اکرام و وجود و انعام و عز و
 عظمت میں ثابت کرتے رہے اور سوق کلام کا ایک ہی مساق میں کیا اسی طرح جو اوصاف
 ایسے ہیں جنکا اطلاق اللہ پاک نے اپنی ذات کریمہ پر فرمایا ہے جیسے ہاتھ مونہ وغیرہ اوسکو
 بھی ثابت کرتے رہے اور مماثلت مخلوقین سے نفی کر کے ان اوصاف کو بلا تشبیہ ثابت رکھا
 اللہ کی تشریح بلا تعطیل کے معنی دیکھنے والوں میں سے تعرض ساتھ تاویل کسی شے کے ان اوصاف میں

اسلام پر حکمت اور انکی مذہب کی لگی بہت سے رواۃ حدیث اور نمین شمار ہوئے جس طرح کہ نزدیکی
اہل حدیث کے معروف ہے و تیسری بدعت جو زمانہ صحابہ میں حادث ہوئی تیسری
تشیع ہے جب حضرت امیر علیہ السلام کو یہ بات پہنچی انکار فرمایا اور ایک جماعت خلاۃ شیعہ
کو آگ میں جلا دیا انکے وقت میں عبدالمدین و ہب ابن سبا معروف بابن السودا نے اس بدعت
کو نکالنا تھا اوسنے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصیت کر گئے ہیں امامت علی کی سو وہ
بعد حضرت کے اونکی وصی ہیں اور خلیفہ امت ہیں بنص نبوی او یہ کہ علی بعد موت کے پہر دنیا
میں آئینگے اور حضرت ہی قدم رنج فرمائیں گے وہ قتل علی کا معتقد تھا او نکوزندہ بتاتا تھا
اور نمین ایک جزو خدا کا شیر تاتا تھا تھا وہ بادل میں آتے ہیں رعد او انکی آواز ہے برق
او نکا چابک ہے وہ ضرور زمین پر او تر کر زمین کو عدل سے بہر دینگے جس طرح کہ ظلم سے بہرگی
ہے اسی ابن سبا ملعون سے بہت اصناف خلاۃ روافض مشعب ہوئے ہیں

ہر خس و خار کہ در راہ نمودی در + آخرای باد صبا این ہمہ آوردہ است

خلاۃ کہتے ہیں امامت موقوف ہے اشخاص متعینین پر جس طرح امامیہ کہتے ہیں کہ بارہ اماموں میں
مختصر اسمعیلیہ کہتے ہیں اولاد اسمعیل بن جعفر میں موقوف ہے یہ اسمعیلیہ بھی قائل فیست
امام و رجعت امام بعد موت کے طرف دنیا کے ہیں جس طرح کہ امامیہ جکے دن معتقد صاحب سرداب
میں یہ گویا قائل ہونا ہے ساتھ تنازع ارواح کے یہ کہتے ہیں کہ ایک جز آسمانی نے ائمہ میں حلول کیا
ہے بعد علی بن ابی طالب کے اس وجہ سے ائمہ بطریق وجوب ستنی امامت میں جس طرح کہ آدم
علیہ السلام ستنی مسجد ملا کہ تہی ہی راہی عقیدہ تھا فاطمین کا بلاد مصر میں یہ ابن سبا وہی ہے جو با
فتنہ امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کا ہوا تھا یہاں تک کہ وہ مقتول ہوئے اس قصہ کو صاحب
کتاب تاریخ کبیر مقفی نے ترجمہ ابن سبا میں ذکر کیا ہے ابن سبا کے چند اتباع عامۃ اصحاب میں
اور معظم اقطار میں بہت سے اصحاب تھے اس لیے شیعہ کی کثرت ہو گئی اور ضد خوارج
شیر سے ہمیشہ کام اون کا قوت پکڑتا رہا اور شمار او نکا زیادہ ہوتا رہا و جوتھی عبت

جو بعد عصر صحابہ کے حادث ہوئی مذہب جہم بن صفوان کا ہے بلاد مشرق میں یہ فتنہ بھی
 بہت بڑا تھا وہ اس بات کا نافی تھا کہ اللہ کے لیے کوئی صفت ہو اور سننے اہل اسلام پر بہت
 سے شکوک و شبہات کا اثر ملت اسلامیہ میں بُری طرح پڑا اور ایک بڑی بلا اوس سے پیدا ہو گئی
 یہ شخص نہ ایک سو بھری سے کسی قدر پہلی تھا اوس کے بہت سے اتباع ہو گئے اوس کے اقوال کا انجام
 تعطیل تھا اہل اسلام نے اس بدعت کو بہت بڑا سمجھ کر میل طرف انکار و تضلیل اہل تعطیل کے کیا
 اور جہم سے سختیر کی اور اللہ کے لیے اُنکے دشمن بن گئے اور جو کوئی اُنکے پاس نشست و برخاست
 کرتا تھا اوسکی مذمت کرنے لگے اور بہت کچھ اُنکی رد مذہب میں لکھا پڑا **ف** پانچویں بدعت
 جو اس اثنا میں حادث ہوئی مذہب اعتزال کا ہے زمانہ حسن بن حنین بصری سے بعد دو صد
 سال ہجرت کے معتزلہ نے مسائل عدل و توحید میں اور اثبات افعال عباد میں بہت کچھ تصنیف
 کی کہتے تھے کہ اللہ شر کو پیدا نہیں کرتا ہے اور کلمہ کہلا کہنے لگے کہ اللہ کی رویت دن قیامت کو
 آخرت میں نہو گی عذاب قبر کے بھی منکوت کہتے تھے قبر میں بدن کو عذاب نہیں ہوتا ہے علانیہ یہ بات
 کہتے تھے کہ قرآن مخلوق و محدث ہے اس نہج کے اور بہت مسائل میں ایک خلاق تابع انکے بدعات
 کی ہو گئی اور بہت سی تصنیفات نصرت مذہب اعتزال میں بطریقہ جدید کیے کر ڈالی آخر ائمہ اسلام نے
 اُنکے مذہب سے نہی کی اور علم کلام کی مذمت بیان کی اور چونکہ متعل اُنکے مذہب کا ہوتا اوسکو چوڑ
 دیتے لکن اہل معتزلہ قوی اور اتباع اُنکی کثیر اور مذہب اُنکا زمین میں منتشر ہوتا رہا اوسوقت میں اگر امام
 احمد بن حنبل نہ ہوتے تو مذہب اہل سنت کا بالکل دنیا سے جاتا رہتا یہ سنت امام اہل سنت کی گردن
 پر ساری اہل سنت کے اعظم تر ہے **ف** چھٹی بدعت حدو ث ہے مذہب تجسیم کا یہ مذہب ضد
 مذہب اعتزال ہے محمد بن کرگم بن حراق بن خرابہ سجستانی زعم طائفہ کرامیہ نے بعد سنہ دو سو بھری کے
 یہ خرابادین میں ڈالا اثبات صفات میں یہاں تک غلو کیا کہ نوبت تجسیم تشبیہ کی پہنچی جس سے
 پہر کر شام میں آیا زغرہ میں باہ صفر سنہ ۲۱۵ میں مکر مقدس میں مدفون ہوا و ان اوسکے اصحاب
 بیس ہزار سے زیادہ تھے سب کے سب متعبد صاحب تقشف تھے بلاد مشرق میں اُنکے سوا اور بہت لوگ تھے

جسکا شمار نہیں ہو سکتا ہے یہ شخص امام طائفہ حنفیہ و شافعیہ تھا کہ امیہ مشرقیہ اور معتزلہ میں بہت
 سے مناظرات مناکرات فتن عظیمہ محکمہ و رہے **ف** سائونین نمبر میں نشو و تنوع کا اس قدر
 کہ مذہب قرامطہ کھلا یہ منسوب میں طرف حمد ان اشعث معروف بقمر مط کے اوسکو قرامطہ اسلئے
 کہتے تھے کہ وہ کوتاہ قد کوتاہ پای تھا چلنے میں قریبے یہ قیام رکھتا تھا ابتدا قرامطہ کی سلسلہ میں ہوئی
 اپنے ظہور اوسکا سواد کو فہم میں ہوا پھر اشتہار اوسکے مذہب کا عراق میں ہوا بلاد شام میں منجملہ قرامطہ
 کے صاحب حال مژدہ و موطوق قائم ہوئے بحرین میں اونیہ سے ابو سعید جنبالی اہل جنبہ سے تھا اوسکی
 دولت اور اوسکی ولادت کی دولت بعد اوسکے بہت بڑھ گئی یہاں تک کہ عساکر بغداد سے مقابلہ کیا اور غلغار
 بنی عباس کو دھمکا یا ڈرایا اور جو اموال ہر سال اہل بغداد و خراسان شام و مصر و یمن کو جاتے تھے
 اوسکا جانا بند کر دیا اور بغداد و شام و مصر و حجاز سے لڑائی شروع کی اوسکے دُعاۃ انتظار راض
 میں پیل گئی گروہ کے گروہ لوگوں کے اوسکی دعوت میں داخل ہو گئے اور طرف اوسکی بات کے
 جسک پڑے وہ اپنے قول کو علم باطن کہتے تھے شریع اسلام کی تاویل کرتے ظاہر سے طرف امور
 مرموز مہینے کے پیرتے آیات قرآن کو مآول بتاتے اوسکا دعوی اس بارہ میں ایک تاویل بعید تھا
 جس قول کے وہ متحمل تھے وہ بیع متدع اوسکے اہوار تھے خود بھی گمراہ ہوئے اور ایک جھانگو گمراہ
ف عبداللہ مامون بن ہارون رشید خلیفہ ہفتم عباسیہ بغداد کو علوم قدیمہ کے ساتھ بہت
 فریفتگی تھی برلنے فنون کا نہایت شوق تھا بلاد روم میں کیر لوگ یہ جگر کتب فلاسفہ کا ترجمہ باغ عربی
 کر آیا کچھ اور پسندہ دوسو میں وہ علوم معرب ہو کر نزدیک اوسکے آئے تب سے انتشار مذاہب فلاسفہ
 کا لوگوں میں اور اشتہار اوسکی کتب کا عامہ امصار میں ہو گیا معتزلہ و قرامطہ و جہمیہ ان علوم کتب
 پر بہک پڑے خوب متوجہ ہوئے خوب انہیں نظر کی کتب کا تصفیہ کیا اس وجہ سے اسلام اہل اسلام
 پر علوم فلاسفہ سے ایسی بلا و محنت آ پڑی جسکا کچھ بیان نہیں ہو سکتا ہے فساد اہل بیع اور کثاک
 کفر بالای کفر و دولت اسی فلسفہ کے ہو گیا **ف** یہ جب دولت بنی بویہ بغداد میں ۳۳۲ھ سے
 قائم ہو کر ۳۳۳ھ تک ستم ہوئے اور انہوں نے اظہار مذہب تشیع کا کیا تو شیعہ کو بڑی قوت

لکن وجوب و الحاق عقل سے نہیں ہے اور نہ بحث کرنا ان معارف سے واجب ہے مگر ساتھ مع کے
 اور اس پر کوئی شے واجب نہیں ہے اور نبوات جازرات عقاید و اجبات سمعیہ سے ہیں اسکے
 سوا اور بہت مسائل ہیں جو موضوع علم اصول دین میں غرضکہ حقیقت مذہب اشعری کی جتنا
 طریقہ وسط پر درمیان نفی کے جو مذہب اعتزال ہے اور درمیان اثبات کے جو مذہب اہل تسبیح
 جب اشعری نے اس بات پر مناظرہ کیا اور اپنے مذہب کے حجت بیان کی تو ایک جماعت طرف
 اونکے مائل ہو گئے اور اونکی ای پر اعتماد کیا گیا باقلانی و ابن ثورک و ابو اسحق اسفہانی و ابو اسحق
 شیرازی و غزالی و عبد الکرم شہرستانی و فخر رازی و غیر ہم ناصر اس مذہب کے ہوئے اور مناظرہ و مجاہد
 سے ساتھ مخالفین کے پیش آئے اور اپنی مصنفات میں استدالات غیر محصور کیے یہاں تک کہ مذہب
 اشعری کا ستلہ سے عراق میں پھیل گیا اور شام کی طرف منتقل ہوا **ف** جب سلطان ناصر
 صلاح الدین بادشاہ مصر ہوئے تو وہ اور قاضی صدر الدین مارانی اسی مذہب اشاعرہ پر تھے
 ان دونوں نے ابتدائی زمانہ خدمت سلطان نور الدین محمود بن زنگی سے دمشق میں اسی طریقہ
 نشوونما پاتھا بلکہ صلاح الدین نے بچپن میں عقیدہ مولفہ قطب الدین مسعود نیشاپوری کو حفظ
 کر لیا تھا اور اپنے چھوٹے بچوں کو یاد کر دیا تھا اسوجہ سے وہ سب اسی عقائد اشعریہ پر جمے ہوئے
 جب زمانہ اونکی دولت کا آیا تو سارے لوگوں کو التزام عقائد اشاعرہ پر آمادہ و معمول کیا یہ حال
 سارے ایام ملوک بنی ایوب میں پورا یا مین اور انکے موالی یعنی ملوک اتراک کے برتنو متبادری ہوا
ف ایک یہ اتفاق آیا کہ ابو عبد اللہ محمد بن قومرت کہ بڑے رُحال مغرب کے طرف عراق کے
 تھے انہوں نے مذہب اشعری کو امام غزالی سے حاصل کیا جب پہر کہ بلاد مغرب میں گئے
 تو وہ انکے لوگوں کو یہی علم سکھانے سمجھانے لگے اور ایک عقیدہ بنا دیا جسکو عامہ نے یاد کر لیا
 پہر بعد اونکی موت کے عبد المؤمن بن علی قیس بنی بجای اونکے خلیفہ ہوا اور قطب بامیر المؤمنین شہیرا
 اور مالک مغرب پر غالب آیا وہ اور اوسکی اولاد بعد اوسکے سالہا سال تک وہاں کے
 فرمانروا رہے یہ لوگ موحدین کہلاتے تھے یہ دولت موحدین کی بلاد مغرب میں تھی جو کوئی خلاف

عقیدہ ابن قمرت کے ہوتا ہو سکے خود کو مباح جانتے اس لیے کہ اس کے نزدیک ابن قمرت امام
 معلوم مہدی معصوم تھا و لہذا انہوں نے ایک خلافت غیر محصاة کو جنگی تعداد الدہی کو معلوم
 ہوگی اسی مخالفت عقیدے پر تین کرڈا لکھتے تو اس پنج میں یہ حال معروف ہے یہ وجہ
 اشتہار مذہب اشعری اور انشا عقائد اشعریہ کی امصار اسلام میں ہوئی یہاں تک کہ سوا اس کے
 اور سب مذاہب منس و معمول ہو گئے کوئی مذہب خلافت اشعری کے باقی نہ رہا مگر مذہب حنابلہ
 اتباع امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کہ وہ اپنی اسی چال ڈھال سابق پر جیسے سلف
 امت تھی باقی ہے یہ معتقد تاویل صفات کے نہیں ہیں **ف** پھر سنہ سات سو ہجری کے بعد
 دمشق و اعمال دمشق میں شہرت شیخ الاسلام تقی الدین ابو العباس احمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام
 بن تیمیہ حرانی رضی اللہ عنہ کی ہوئی وہ مقصدی انتصار مذہب سلف کے ہوئے رد مذہب اشاعہ
 میں مبالغہ کیا اور ان پر انکار ظاہر فرمایا رافضیہ صوفیہ پر بھی رد کیا لوگ اس کے حق میں دو فریق ہو گئے
 ایک گروہ نے اس کا اقتدار کیا اس کے اقوال پر معتد ہوئے اور انکی رائے پر چلے انکو شیخ الاسلام جانا
 اجل حفاظ اہل امت اسلامیہ پچا دوسرے فریق نے اس کی تبدیع و تضلیل کی اثبات صفات عجیب
 لگایا چند مسائل کا انتقاد و ان پر کیا بعض مسائل ایسے تھے جن میں اس کے لیے سلف تھا بعض مسائل
 میں زعم خرق اجماع کا نسبت اس کے کیا جن میں اس کے لیے کوئی سلف تھا ان کے اور اس کے آپس میں خلوت
 کثیرہ واقع ہوئے و حسابہ و حسابہم علی اللہ الذی لا یخفی علیہ شیء فی الارض و لا فی السماء
 اس کے اتباع اب تک شام میں اور تھوڑے مصر میں موجود ہیں **ف** درمیان اشاعہ و ماتریدیہ
 کے جو خلاف عقائد میں ہے وہ بجای خود مشہور ہے ماتریدیہ اتباع ہیں ابی منصور محمد بن محمود ماتریدیہ
 کے یا ایک گروہ ہے فقہا حنفیہ کا جو کہ مقلد ہیں امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت اور انکو صاحبین ابو یوسف
 یعقوب بن ابراہیم حضرمی اور محمد بن حسن شیبانی رضی اللہ عنہم کے یہ خلاف اشاعہ و ماتریدیہ کا وقت
 تتبع کے کچھ اور دس مسلمان میں ہے اس خلاف کے سبب سے اول امر میں باہم کسی قدر تباین و تنافر
 تھا ہر ایک دوسرے کے عقیدے میں قبح کرتا تھا لیکن انجام کو نوبت چشم پوشی کی آئی اشاعہ کا نام

صفات تیر ہی ہے اسلئے کہ وہ اثبات صفات قدیمہ الہی کا کرتے ہیں چہر انہوں نے اوان الفاظ
 میں جو کتاب سنت میں وارد ہوئے ہیں جیسے استواء و نزول و الصبح و یوم و قدیم و صورت و جنب و
 عجیب و افراق کیا ہے دو فرق پر ایک فرق ان سب الفاظ کی تاویل و جوہر عقائد المذہب کے کرتا ہے دوسرا
 فرق کہ تعرض تاویل سے نہیں کرتا اور نہ طرف تشبیہ کے جاتا ہے ان شعر یہ کوثر یہی کہتے ہیں
 مسلمانوں کے اس باب میں پانچ قول ہیں ایک اعتقاد کرنا موافق مفہوم لغت کے دوسرے سطرطاً
 سکوت کرنا ان الفاظ سے تیسرے ساکت رہنا اور نسے بعد نفی ارادہ ظاہر کے چوتھے حمل کرنا
 اونکا مجاز پر پانچویں حمل کرنا اونکا اشتراک پر ہر فرق کی دلیلین جتین میں جن پر کتاب اصیل متضمن
 ہیں ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک ولذلك خلقهم واللہ یحکم بینہم یوم القیامۃ
 فیما کانوا فیہ یختلفون ف یہ بیان ہے عقائد امت اسلامیہ کا ابتدائی امر ہے ہمارے
 اس وقت تک کہ تم نے اس بیان میں محل کو مفصل اور مفصل کو محل کر دکھایا ہے یہ تحقیقات نفیسات طاس
 علم کو با محنت و کلفت ماہر آئے ہیں اللہ چیر چاہے احسان کرے اس جگہ پر بعد اس بیان کے
 مقدمہ نے کتاب الفاظ والا کتاب میں ترجمہ اشعری و عقائد اشعریہ کا لکھا ہے ہلکو کچھ ضرورت بیان
 کرنے اور عقائد کی اس جگہ نہیں ہے کتب عقائد اشعریہ و ماتریدیہ و حنابلہ متقدمین مذہب اربعہ
 میں متداول و مشہور ہیں تحقیق اصول دین میں ماتریدی ہیں اور مالکیہ و شافعیہ اشعری اور اتباع امام
 احمد حنبل حنبلی اسی طرح صوفیہ صافیہ میں جو حنفی مذہب تھے وہ ماتریدی ہیں اور جو مقلد شافعی مالک
 تھے وہ اشعری ہیں اور شیخ عبد القادر جیلانی کبیر الاولیاء حنبلی ہیں اسے اہل حدیث سو وہ بلا تقیید
 فقہارا شاعروہ و ماتریدیہ و حنابلہ پابند سیرت سلف صالح کے ہیں مراد سلف سے اصطلاح شریع
 شریف میں اولاً و بالذات عصر صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین کا ہے پھر ثانیاً و بالعرض مانع تابعین
 پھر محدث تابعین بالاحسان کا پس بس لکن متبع و استقر اولیٰ کتاب و سنت صحیحہ سے یہ بات بخوبی
 ثابت ہے کہ جہد و موافقت عقائد کی جا بلکہ کو ساتھ ظاہر کتاب و واضح سنت کے ہے وہ اشعری
 و ماتریدیہ کو نہیں ہے الا ماشاء اللہ ایک دوسرے عقائد حنابلہ کے جو ایسے ہیں جنکی شہادت واضح

قرآن و حدیث سے نہیں نکلتی ہے اور وہی دوسرے قول سیرت سلف سے علیحدہ سمجھ جاتے
ہیں سوا انکی طرف جملہ محدثین نہیں گئے ہیں بلکہ قائل اور سائل کے متفرق ہیں ساتھ اہل قول کے جس طرح کہ جماعہ
نقدیہ ازہب اربعہ میں بھی بعض فقہاء ساتھ بعض مسائل و احکام فروع کے متفرق دگر رہے ہیں بہرہ و تفرق یہی اجتہاد
پر مبنی تھا مجہول و مہجور پر اسلئے کوئی گروہ جمع و جمع کو اہل دین پر اہل کابر کے نہیں پڑتی ہے وہ اوس خطا میں ہی
فوضاً ناجور یک لہر میں جس طرح کہ سارے خطیہات مجتہدین سلف خلف کا حکم ہے رسالہ تطفیل الثمر و رسالہ فتح البیان
و رسالہ قائد الی العقائد و رسالہ سائق العباد الی صحیح الاعتقاد و رسالہ احتواء علی مسئلہ الاستواء جامع جملہ عقائد
سلف صالحین اور بعض انہیں مطبوع ہو کر مطبوع طبع اہل دین بھی ہو چکے ہیں اب متبع سنت مقتدی
سلف امت کو چاہیے کہ جملہ بدعات و محدثات عقائد فرق باطلہ سے مجتنب ہو کر اپنے عقیدہ کو
مطابق عقائد سلف صالح کے جو کہ موافق کتاب و سنت میں درست کر لے اور سب متفرق رہے
بچکر ایک سبیل سلامت و صراط مستقیم پر اقامت و استقامت حاصل کرے و باللہ التوفیق
ف سبب خروج اکثر طوائف کا دیانت اسلام سے یہ ہے کہ فرس کا ملک و علو دست جمیع
ام پر اور جلالت خطرات او کی اتنی تھی کہ وہ آپکو احرار و آسپاد کہتے تھے اور سب لوگوں کو اپنا
بندہ و غلام جانتے تھے جب اندر نے او کو ہاتھ پر عرب کے خوار و ذلیل کر کے او کا ملک نابل
کر دیا اور او پر مصیبت بالای مصیبت پڑی تو او نہوں نے اوقات شتی میں محارب کر کے
اسلام کے ساتھ ملکر کرنا چاہا لکن اندر نے ہر لڑائی میں حق کو غالب کر کے اُسے لڑنے والے انہیں
کے شفا و آسینش و مقنع و پاک و غیر ہم تھے اُنسے پہلے ہی قصد عمار مقب بخدا شاہ ابو مسلم
سروج نے کیا تھا جب او نہوں نے دیکھا کہ کید کرنا ساتھ اسلام کے یوں نچلے گا بلکہ حید گری
مؤثر تر ہوگی تو ایک قوم نے اوں میں سے اسلام ظاہر کیا اور اہل تشیع سے بانظہار
محبت اہل بیت و ناگواری مظلومیت علی بن ابی طالب ملاوٹ پیدا کی پھر اوں کے ساتھ
طرح طرح کی چالیں نکالیں یہاں تک کہ اوں کو راہ ہدایت سے گمراہ کر دیا ایک قوم نے یہ
بات اوں کو سمجھا دی کہ ایک شخص منظر جسکو مدی کہتی ہیں حقیقت دین کی اویسکے پاس ہے

لینا دین کا کفار سے جائز نہیں ہے اس لیے کہ وہ اصحاب رسول الصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کفر
 کفر کے منسوب کرتے تھے دوسرے قوم نے یہ بات دیکھ کر کہا کہ ادعا نبوت کا واسطے
 ایک قوم کے کیا اور ان کی نام بتائے تیسری قوم نے ان کو قاتل حلول و سقوط شرائع کا بتایا
 چوتھی قوم نے تلامب کر کے ہر دن رات میں پچاس نمازیں واجب بتائیں پانچویں قوم نے
 کہا سترہ نمازیں ہیں ہر نماز میں پچیس رکعتیں ہیں اس قول کا قائل عبداللہ بن عمرو بن حارث
 کندی تھا قبل اسکے کہ وہ خارجی صوفی ہو جاوے اس سے پہلے عبداللہ بن سبا یہودی نے اسلام
 ظاہر کر کے اہل اسلام کو فریب دیا تھا اصل میں ہر گمانے والا لوگوں کا عثمان رضی اللہ عنہ پر وہی
 ملعون تھا علی مرتضیٰ نے کہی گروہ ان کے جو اعلان الوہیت علی مرتضیٰ کا کرتے تھے آگ میں
 جلادے تھے انہیں اصول پر حدود شامعیلیہ و قرامطہ کا ہوا تھا حالانکہ وہ حق جمیع کی طرح کا
 شک و شبہ نہیں ہے یہ ہے کہ اللہ کا دین ظاہر ہے نہ باطن ہے جو ہر ہے اس کے نیچے کوئی سر
 نہیں ہے وہ دین لازم ہر واحد ہے اوس میں کسی طرح کی مسامتہ نہیں ہے حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے کوئی شیئی شریعت کی مخفی نہیں کہی ایک کلمہ ہی پوشیدہ نہیں کیا اور نہ کسی بات کے
 ساتھ کسی بی بی یا ولد عم کو مختص نہ پایا اور نہ کسی گورے کا لے سے اس کو چھپایا نہ کسی شبان کو غنہ
 و شتر و دھاتی سے مخفی رکھا نہ حضرت کے پاس کوئی سرور و باطن تھا سوا اس امر کے جس کی طرف
 سارے لوگوں کو وہ دعوت کرتے اور بلاتے تھے اور اگر وہ کسی بات کو مکتوم کرتے تو بلیغ
 مامور نہ ہوتے جو کوئی ایسی بات کا ان کے حق میں قائل ہے وہ کافر ہے باجماع امت و
 اصل ہر بدعت کی دین میں بعد ہے کلام سلف سے اور انحراف کرنا ہے اعتقاد و صدور اول
 سے یہاں تک کہ قدری نے قدر میں مبالغہ کر کے بندے کو خالق اس کے افعال کا ٹھہرا دیا
 جبری نے مقابلہ قدری میں مبالغہ کر کے سارا فعل و اختیار بندہ کا سلب کر لیا متعطل نے
 تنزیہ میں ایسا مبالغہ کیا کہ اللہ تعالیٰ سے صفات جلال و نعوت کمال کو سلب کر لیا مشبہ نے ان کی
 مقابلہ میں وہ مبالغہ کیا کہ اللہ پاک کو مثل ایک بشر کے ٹھہرا دیا مہجی نے سلب عقاب میں مبالغہ کیا

معترضی نے تخلید فی العذاب میں غلو کیا تا سب کا مبالغہ دفع علی مرتضیٰ میں اہمیت سے ہوا غلات
 نے ایسا مبالغہ کیا کہ علی کو آئینہ دیاشی کا مبالغہ تقدیم ابو بکر میں ہوا اراضی کا مبالغہ تاخیر
 ابی بکر میں وراثت پہونچا کہ معاذ اللہ اونکو کافر کہد یا ہر مقلد مذہب کا مبالغہ حق میں اپنے امام
 کے اتنا ہوا کہ اونکو گویا معصوم سمجھ لیا اپنے مذہب مختار کو صواب دوسرے کے مذہب کو خطا لکھ دیا
 حالانکہ ہر جہت منطقی و مصیب ہوتا ہے غرضکہ میدان گمان کا وسیع ہے اور حکم و ہم کا غالب
 ظنون کا تعارض ہوا اوہام کی کثرت ہو گئی اور ہر فریق شر و عدا و بغی و فساد میں اقصی غایت
 و ابعدا نہایت تک پہونچ گیا آپس میں اونکی بغض و تلعن و اتحلال اموال و استباحہ ماہونہ لگا
 ذول سے نصرت ملی ملوک سے استعانت کی جب کہین کسی شخص نے کسی امر میں مبالغہ کیا وہین
 جہٹ پٹ و دوسرا آدمی جبکہ اگر نیکو کٹر اہو گیا کیونکہ ظن کا بعد ظن سے اکثر نہیں ہوتا ہے اور
 منازعت کے دوسری طرف طریق تقابل سے باز نہیں آتا لکن ان لوگوں نے کچھ ناما وہ اسی
 تدابرو تقاطع پر رہے و لایزالون مختلفین الامم رحم ربک اتھی کلام المقریری مع زیادہ
 بے قرعے جنگ و منقاد و دولت ہمہ اعذر بنہ + چون ندیدند حقیقت را فسانہ زدند
فصل ابو الفتح محمد بن عبد الکریم شہرستانی رحم نے مل و نخل میں ذکر کیا ہے کہ بعض لوگوں نے
 تقسیم جہان والون کے مطابق ہفت اقلیم کی کر کے ہر اقلیم والونکو اوکا حصہ اختلاف طبائع و
 انفس سے اجنبی اونکی رنگتیں اور زبانیں و آلات کرتی ہیں دیا ہے اور بعض نے اونکو مطابق چارین
 قطر یعنی مشرق مغرب جنوب شمال کے تقسیم کیا ہے اور ہر قطر کو اوکا حصہ بخشا ہے یعنی
 باعتبار اختلاف طبائع و تباین شرائع کے اور بعض نے تقسیم مطابق اہم کر کے کہا ہے کہ بری
 امتیں چار ہیں عرب عجم روم ہند ہر دو دو امتوں میں جوڑ لگا کر یوں کہا ہے کہ عرب و ہند ایک
 مذہب پر قریب یکدگر ہیں بہت میل خاطر اوکا طرف تقریر خواص اشیا کے ہے حکم احکام مہیات
 و حقائق کا کرتے ہیں امور روحانیہ کو استعمال میں لاتے ہیں روم و عجم مذہب واحد پر متعارف ہیں
 انکا میل خاطر اکثر طرف تقریر طبائع اشیا کے ہے یہ حکم و احکام کیفیات و کمیات کا دیتے ہیں

امور جسمانیہ کے مستعمل ہیں اور بعض نے تقسیم اہل عالم کی مطابق آراء و مذاہب کے کی ہے ہماری غرض اس جگہ یہی تقسیم ہے سو یہ سارے لوگ بقسمت صحیحہ اس طرح پر منقسم ہیں کہ ایک تو اہل ایمان و اہل بین و دوسرے اہل اہوار و غل سوار بابائے ایمان مطلقاً جو اس و یہود و نصاریٰ و مسلمین ہیں اہل اہوار و آرافلا سفہ دہریہ و ضالانہ و کوکب پرست و بت پرست و براہمنہ ہیں پھر ہر گروہ ان کا متفرق بجز فرقہ ہے مقالات اہل اہوار کے عدد و معلوم میں ضبط نہیں ہو سکتی ہیں ہاں مذاہب اہل ایمان کے بموجب خبر و اردنی حدیث شریف حصہ میں آسکتے ہیں جو اس میں تفرق ہے بین او یہود میں اکثر اور نصاریٰ میں بہتر اور مسلمانوں میں بہتر سو فرقہ ناجی ہر فرقہ میں ایک ہی ہوتا ہے کیونکہ حق و قضیہ مقابلہ میں سے ایک ہی کے اندر ہو گا یہ بات جائز نہیں ہو سکتی ہے کہ دو قضیہ متناقضہ مقابلہ شرائع تقابل پر ہوں مگر یہ کہ صدق و کذب کی تقسیم کجاوے سے کیا ایک میں ان دونوں میں سے حق ہو گا نہ دوسرے میں یہ بات محال ہے کہ دو متضام متضاد میں اصول معقولات پر حکم لگایا جاوے کہ وہ دونوں حق صادق ہیں سو جبکہ حق ہر مسئلہ عقلمیہ میں ایک ہی نہیں رہتا ہے تو ہر ساری مسائل میں بھی واجب ہے کہ حق ساتھ ایک ہی فرقہ کے ہو گا یعنی اس بات کو سمجھنا یعنی دلیل نقل سے بچانا ہے اور اللہ نے بھی قرآن میں یہی خبر دی ہے و عن خلقنا ما یدعون بالحق و بہ یدعون اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی اسی طرح ارشاد کیا ہے ستفترقا متے علی ثلاث سبعین فرقة الناجية منها واحدة والباقي هلك کلہا ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قیل وَمَا السَّنة وَالْجَمَاعَةُ قَالَ مَا اَدَا عَلِيُّ لِيَوْمٍ وَاَصْحَابِي اور یہ بھی فرمایا ہے لا تزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق الی یوم القیامة اور یہ بھی کہتا ہے لا یجتمع امتی علی الضلالة انتہی **ف** بیان تعیین فرقہ ناجیہ اہل اسلام کا اسی کتاب میں اوپر گزر چکا ہے اور سب سے بہتر تفسیر واسطے تعیین اس گروہ کے حدیث نبوی ہے جو کہ دلیل صریح ہے اس بات پر کہ ناجی وہی گروہ ہے جو کہ خاص حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اصحاب حضرت کی راہ پر چلتا ہے اور کسی طرح کی بدعت و ہوسے میں مبتلا نہیں ہے جس طرح کہ ایک

صحابی نے شرائع اسلام کو حضرت سے دریافت کر کے یہ عرض کیا تھا واللہ لا ازیل علیہا ولا
انقص یعنی اللہ کی قسم ہے کہ جو آپ نے فرما دیا ہے میں اس پر نہ کون زیادہ کروں گا اور نہ اس سے
کم کروں گا اور سپر حضرت نے اس کو سختی فرمایا تھا یعنی ناجی نار سے سو جو کوئی دعویٰ نجات کا کرے
اور اس کے عقائد و اعمال خلاف طریقہ حضرت و سیرت صحابہ کے ہوں تو وہ دعویٰ اور سکا طلع
بہتر فرقون اسلام میں وہ کون فرقہ ہے جو آپ کو ناجی اور اپنے مخالف کو بالک نہیں جانتا ہے
لکن تصدیق اس دعویٰ کی یا تکذیب اس کی اسی طرح ممکن ہے کہ جس کا عقیدہ و عمل ماننا علیہ و
اصحابی کے موافق ہو وہ ناجی ہے اور جس کا عقیدہ و عمل اس کے مخالف ہو وہ بالک ہے

وکل یدعی وصلا للیل و لیل لا تقدلہم بذکا

سویا فرقہ ہر زمانہ میں یہی فرقہ محدثین امت کا ہے اور اس گروہ سے جو کہ ہمیشہ حق پر غالب
رہے گا یہی گروہ حق پر وہ سعادت انبوہ مراد ہے علی بن المدینی شیخ بخاری امام احمد وغیرہ
اسلام نے اسی طرح فرمایا ہے ولله الحمد ملل نخل میں کہا ہے کہ اصحاب مقالات کے لیے
تعدید فرق اسلامیہ میں کئی طریقے ہیں لکن کسی قانون پر جو کہ مستند طرف کسی نص کے ہوا یا قاعدہ
پر جو کہ خبر او کی وجود سے ہو بلکہ دو تصنیفین ہی تو ایسی نہیں ملتی ہیں جو کہ ایک منہاج پر متفق
ہوں گنتی کرنے میں فرق اسلام کے یہ بات معلوم ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ہر وہ شخص
جو کسی ایک بات میں بابت کسی ایک مسئلہ کے متمیز ہے وہ صاحب مقالہ نہیں گنا جاتا ہے
اگرچہ ایسے شخص کو شمار کیا جاوے جو مقالات دائرہ حصر و شمار سے باہر ہو جاوین گئے یا مثلاً
کوئی شخص منفرد ہی ساتھ کسی ایک مسئلہ کے احکام جو اہر میں سے تو وہ گنتی میں اصحاب مقالات
کے نہیں آ سکتا ہے سو جب یہ بات ٹھہری تو اب ضرور ہوا کہ کوئی ضابطہ واسطے مسائل اصول و
قواعد کے مقرر ہونا چاہیے تاکہ وہ اختلاف اون مسائل کا مقالہ ٹھہرے اور فائل اور کا حساب
مقالہ کہا جاوے لکن ہم نے کسی صاحب مقالات کو نہیں پایا کہ اس نے توجہ طرف اس ضابطہ کے
کی ہو بلکہ سبب ایراد مذہب امت میں کیفا اتفاق استرسال کیا ہے اور جس طرح ہر کس پر کیا ہے

بلا کسی قانون مستقر اور اصل مستمر کے لکھنے والا ہے تا چاہے ہنر بقدر تیسرے مقدمہ و وقت قدر مہیور کے
 حصر اس ضابطہ کا چار قواعد میں بڑی کوشش و کشش سے کیا ہے یہ قواعد بڑے اصول ہیں
 (۱) پہلا قاعدہ مسئلہ صفات و توحید صفات الہی ہر یہ مشتمل ہے مسائل صفات ازلیہ باری تعالیٰ
 پر اثباتاً نزدیک ایک جماعت کے اور نفیاً نزدیک دوسری جماعت کے اور بیان پر صفات ذات صفات
 فعل کے اور اس امر پر کہ اللہ کے لیے کیا چیز واجب ہے اور کیا چیز اوپر جائز نہیں ہے اور کون چیز اوپر
 محال ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے درمیان اشعریہ و کرامیہ و معتزلہ کے (۲) دوسرا قاعدہ
 مسئلہ قدر و عدل ہے یہ مشتمل ہے مسائل قضا و قدر و جبر و کسر و ارادہ و غیر و شر و مقدور و معلوم
 پر اثباتاً نزدیک ایک جماعت کے اور نفیاً نزدیک دوسری جماعت کے اس مسئلہ میں خلاف
 ہے درمیان قدریہ و بخاریہ و جبریہ و اشعریہ کے (۳) تیسرا قاعدہ مسئلہ وعدہ و عید اسرار احکام
 ہے یہ مشتمل ہے مسائل ایمان و توبہ و وعید و رجاء و تکفیر و تضلیل پر اثباتاً نزدیک ایک جماعت کو
 اور نفیاً نزدیک دوسری جماعت کے اسمین خلاف ہے درمیان مرجیہ و وعیدہ و معتزلہ و اشعریہ
 و کرامیہ کے (۴) چوتھا قاعدہ مسئلہ سمع و عقل و رسالت و امامت ہے یہ مشتمل ہے مسائل
 تحسین و تصحیح و صلاح و اصلاح و لطف و عصمت نبوت اور شرائط امامت پر نفیاً نزدیک ایک جماعت
 کے اور اجماعاً نزدیک دوسری جماعت کے اور کیفیت انتقال پر بموجب مذہب قائل نص کے اور کیفیت
 اثبات پر بموجب مذہب قائل اجماع کے اسمین خلاف ہے درمیان شیعہ و خوارج و معتزلہ و کرامیہ
 و اشعریہ کے بموجب ہم انفرادی شخص کا ائمہ امت میں سے ساتھ کسی مقالہ کے ان قواعد میں سے
 پانچ گئے تو ہم اس کے مقالہ کو مذہب اور اس کے جماعت کو ایک فرقہ ٹھہرائیں گے اور جبکو منفرد
 ساتھ ایک مسئلہ کے پائین گئے اس کے مقالہ کو مذہب اور اس کے جماعت کو ایک فرقہ نہیں ٹھہرائیں گے
 بلکہ اس کو مندرجہ کرینگے نیچے کسی ایک فرقہ کے جس کے ساتھ اس مقالہ میں وہ موافقت گنتا ہی
 اور باقی مقالات کو اس کے راجع طرف فروغ کے کرینگے جبکہ ہم مذہب مفرد شمار نہیں کرتے ہیں
 اس صورت میں مقالات غیر متناہی ہوں گے اور جبکہ یہ مسائل جو کہ قواعد خلاف میں متعین ہو گئے

تو اباقسام فرق کے ظاہر ہو کر کبار فرق چار فرقوں میں منحصر ہو جائیں گے ورنہ پہلے اس سے بعض کا داخل بعض میں تماثل ہرے فرقے اسلام کے چارہ میں قدر یہ صفاتیہ شیعہ خارج پہر بعض کا ترک بعض سے ہو کر ہر فرقے سے کسی صنف برآمد ہو گئے جنکے گنتی تہتر فرقوں تک پہنچتی ہے اصحاب مقالات کے ترتیب میں دو طریقے ہیں ایک یہ کہ اصول مذاہب کو وضع کر کے ہر مسئلہ میں مذہب ایک ایک طائفہ اور ایک ایک فرقہ کا بیان کرتے ہیں دوسرے یہ کہ رجال و اصحاب مقالات کے اصول تہر کر ہر مسئلہ میں اونکی مذاہب کو لاتے ہیں یہ طریقہ اخیر واضبط واسطے اقسام کے اور لائق ساتھ ابواب حساب کے ہے انتہی۔

فصل یہ شبہات جو آخر زمان میں واقع ہوئے ہیں یہ بعینہ وہی شبہات ہیں جو اول زمان میں واقع ہو چکے ہیں اسی طرح یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ زمان ہر نبی اور دور ہر صاحب ملت و ملت میں جو شبہات امت آخر زمان میں پیدا ہوتے ہیں یہ اونہیں شبہات خصما اول زمان سے نکلے ہیں جو کہ کفار و منافقین تھے بلکہ اکثر شبہات منافقین اولین ہی سے ناشی ہوئے ہیں اگرچہ اجم گزشتہ میں بہ سبب تہادی زمان کے ہمہ مخفی رہے لکن اس امت کے شبہات ہمہ مخفی نہیں ہیں یہ سارے شبہات انکے ناشی ہیں شبہات منافقین زمان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لے لے کہ وہ حکم حضرت پر امرو نہی میں راضی تھے اور جہان اور جس چیز میں فکر کو رسائی نہیں ہے وہ ان انہوں نے تشریع کی ہے اور جس امر میں عوض کرنے سے ممنوع تھے اسکا سوال کیا تھا اور جس میں جدال کرنا ناجائز تھا اور میں مجاہد باطل سے پیش آئے تھے حدیث ذی الخویصر و تیسری اسجگہ لائق عبرت کے ہے کہ اوسنے حضرت سے کہا تھا اعدل یا محمدا فانک لم تعدل حضرت نے فرمایا ان لم اعدل فمن یعدل اوس لعین نے پر و یہ بات دہرائی اور کہا ہذا قسمة ما ارید بھا و وجہ اللہ تعالیٰ حالانکہ یہ صریح خروج تھا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور جس صورت میں کہ اعتراض کرنے والا امام برحق پر خارجی ہو جاتا ہے تو اعتراض کر نیوالا رسول پر بالاولی خارجی نہیں لگا کیا یہ بات قول تحسین و تصبیح عقلی

اور حکم ہو یا بقابلہ نص نہیں ہے یا اسکو استنباط اور برقیاس عقل نہیں کہا جاتا ہے آخر حضرت
 نے یہ فرمایا سیخج من ضغضی هذا الرجل قم میر قون من الدین کما یرق السهم من
 الرمية اسی طرح حال طائفہ منافقہ یوم احد کا ہے کہ اونہوں نے کہا تھا ہل لنا مائتہ
 وقولہم لو کان لنا من الامر شیء ما قتلناہم ہذا وقولہم لو کانوا عندنا ما ماتوا واما قتلوا
 یہ صاف تصریح ہے ساتھ قدر کے اور مشرکین نے کہا تھا لو شاء اللہ ما عبدنا مع و نہ من
 شیء دوسرے گروہ نے کہا تھا انطعم من لو یشاء اللہ اطعمہ یہ صریح تصریح ہے ساتھ
 جبر کے ایک تیسرے گروہ نے اللہ کی ذات پاک میں مجاہدہ کیا اور اسکے جلال میں فکر و ڈرائی اور سکے
 افعال میں تصرف عقل کیا تھا یہاں تک کہ اللہ نے اونکو منع کیا اور ڈرایا اور فرمایا ویرسل الصواعق
 فی صیبعہم لپیٹا دھم مجاہدوں فراموش و ہوشیادیل الحال سو جبکہ یہ حال زمانہ نبوت میں باوجود
 اوس شوکت و قوت و صحت بدن کے تھا اور منافقین خبیثت کرتے تھے ظاہر میں مسلمان
 باطن میں منافق تھے اور وہ نفاق اور کج بروقت اونکے اعتراض کرنے سے حرکات و سکنات سات
 مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ظاہر ہوتا تھا تو اب اس زمانہ کا کیا گلہ شکوہ ہے وہ اعتراضات
 بمنزلہ تخم کے ہیں اور یہ شبہات بمنزلہ کثرت کے آسے معلوم ہوا کہ وہ اہل بدع اسلام جو اس وقت
 میں آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور اہل تشریح احداث کیا کرتے ہیں اور کتاب سنت کے بایراد
 شکوک شبہات بآول ہیں یہ درحقیقت اہل نفاق ہیں انکا سلسلہ اونہیں منافقین زمانہ اول عہد
 جنابے سات سے جا ملتا ہے یہ نفاق عقیدہ کہلاتا ہے نفاق عمل دوسری چیز ہے یہ ہے اختلافات
 وحوال مرض اور بعد وفات حضرت کے صحابہ میں واقع ہوئے سو وہ اجتہاد ہی تھے اونکی غرض ان
 اختلافات سے اقامت مراسم شرع وادامت مناج دین کی تھی نہ اور کچھ وہ پہلانا نزع
 جو حضرت کی بیماری میں ہوا مطابق روایت بخاری کے بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ حضرت نے اشتداد
 مرض میں فرمایا تھا اتقوا فی بدوۃ وقرطاسا کتب لکم کتابا بالان تفضلوا بعدی عمر رضی اللہ عنہ نے
 کہا حضرت پر غلبہ و وجہ ہے ہمو اللہ کی کتاب کفایت کرتی ہے جب زیادہ بکواس ہونے لگی تب حضرت

نے فرمایا قوموا عنی لا ینفع عندی التنازع ابن عباس کہتے ہیں الرزیه کل الرزیه ما
 حال بیعتنا و بین کتابک رسول اللہ ﷺ دوسرا خلاف حال مرض نبوی میں یہ ہوا کہ حضرت نے
 فرمایا تھا جھڑوا جیش اسامہ لعن اللہ من تخلف عنہ او سپر ایک قوم نے کہا ہم پر بھجواوری
 اس حکم کی واجب ہے اور اسامہ مدینہ سے باہر نکل چکے تھے دوسری قوم نے کہا حضرت کا مرض
 بڑھ گیا ہے ہمارا جی حضرت کے چوڑنیکو اسحال میں نہیں بڑھتا ہے ہم ذرا صبر کریں دیکھیں کیا ہوتا
 ہے ان دونوں تنازع کو اسجگہ اسلیے ذکر کیا ہے کہ کبھی مخالفین کہنے لگیں کہ یہ خلافات امر میں
 مؤثر ہیں سو یہ حال اسی طرح پر ہے اگرچہ غرض ان سب اقامت مرا سم شرع کے وقت تزلزل قلوب
 و تسکین نائرہ مؤثرہ کے وقت قلبا مور کے تھی **ف** تیسرا خلاف حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی موت میں ہوا عمر بن خطاب نے کہا جو کوئی یہ بات کہیگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مر گئے ہیں
 او سکواس تو اس سے قتل کرونگا وہ تو آسمان پر مثل عیسیٰ بن مریم کے مرفوع ہو گئے ہیں ابوبکر نے
 کہا جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پوجتا ہو تو محمد بیشک مر گئے اور جو کوئی آکھ کر پوجتا ہو تو اللہ
 زندہ ہے وہ کبھی نمر بکا پر یہ آیت پڑھی و ما تحشد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل فان
 مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم او سو وقت قوم نے رجوع طرف قول ابوبکر کے کیا عمر نے کہا
 گویا میں نے یہ آیت ہی نہیں سنی تھی یہاں تک کہ ابوبکر نے پڑھی **ف** چوتھا خلاف موضع دفن
 میں ہوا امہاجرین اہل مکہ نے چاہا کہ ہم نعش مبارک کو مکہ لیجا میں اسلیے کہ مسقط رأس مانس موطی
 قدم و موقع حل آپکا مکہ مکرمہ ہے انصار اہل مدینہ نے چاہا کہ مدینہ میں دفن ہوں اسلیے کہ دار حشر
 و مدار نصرت یہی شہر ہے ایک جماعت نے ارادہ کیا کہ بیت المقدس کی طرف نقل کریں اسلیے کہ وہ
 جگہ دفن انبیاء کی ہے آپ کی معراج اوسی جگہ سے طرف آسمان کے ہوئی تھی پھر سب اتفاق کر کے
 مدینہ میں دفن کیا اسلیے کہ حضرت نے فرمایا تھا انبیاء اوسی جگہ دفن ہوتے ہیں جہاں مرتے ہیں
ف پانچواں خلاف مسئلہ امامت میں ہے سب سے بڑا خلاف جوامت میں ہوا یہی خلاف امامت کا ہے
 اسلام میں کسی قاعدہ و پیروی پر ایسی تلوار کشی نہیں ہوئی جیسے کہ مسئلہ امامت پر ہر زمانے میں ہوئی

اللہ نے اس امر کو صدر اول پر پہل تو سنا کہ دیا تھا جب درمیان جہاجریٰ انصار کے اس بات اختلاف
ہوا تو انصار نے کہا کہ منّا امیر ومنکم امیر پھر سعد بن عبادہ انصاری پر بیٹے اتفاق کیا ابو بکر
و عمر فی الحال سقیفہ بنی ساعدہ میں آگے عمر نے کہا میں راہ میں ایک بات اپنے جی میں ٹھیرائی ہے میں
چاہتا ہوں کہ اوسکو کہوں ابو بکر نے کہا ای عمر ذرا تھیر پھر اللہ کی حمد و ثنا کر کے وہی بات کہی جو میں نے
اپنی جی میں قرار دی تھی گویا غیب کی خبر دیتے ہیں پھر قبل اسکے کہ انصاریات کرین میں نے اپنا ہاتھ بڑھا کر
ابو بکر سے بیعت کی اور لوگ بھی بیعت کرنے لگے نادرہ فساد تم گیا لکن یہ بیعت ابو بکر کی یکا یک
ہو گئی اور اللہ نے سبکو شریعہ سے بچا لیا اب جو کوئی ایسا کام کرے اوسکو قتل کرنا چاہیے کیونکہ جو کوئی کسی
شخص سے بغیر مشورہ مسلمان کے بیعت کرے تو وہ دونوں لائق قتل کے ہوتے ہیں انصار نے
جو اپنے دعوے سے سکون کیا وہ اس نیا در تھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث نبوی و انکو منائی
الائمة من قریش یہ بیعت ساتھ خلیفہ اول کے سقیفہ میں ہوئی تھی پھر جب وہ مسجد میں آئے
تو لوگ ہر طرف سے ڈور کر آئے اور غرہ بیعت کرنے لگے سو ایک جماعت بنی ہاشم اور ابو سفیان
اموی کے رہے امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ و وہ حضرت کی تجہیز و دفن و ملازمت قبر میں مشغول
تھے بلا منازعت و مداخلت کے وف شوکانی رحمہ اللہ نے یہیل جرایم لکھا ہے کہ اہل علم نے
اس مسئلہ امامت میں اصولاً و فروغاً بہت کچھ طول کیا ہے اور وجوب نصب امام میں مختلف ہیں کہ قطعی
ہے یا ظنی اور فقط شرعی ہے یا شرعی و عقلی دونوں طریق پر ہے اور ایسی فیلیلین لائے ہیں جو بالکل
ماقظہ میں اور ایسی حجتیں بیان کیں جو محل نزاع سے بالکل خارج ہیں غرض کہ انہوں نے اطاعت غیر
طائل کی ہے اور ان سب دلیلوں سے حکم اتنی بات معنی ہے کہ یہ امامت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و سلم سے اس طرح پر ثابت ہے کہ جناب رسالت نے اوسکی طرف ارشاد کیا ہے اور طرف اس
منصب کے اشارہ فرمایا ہے کافی قولہ الائمة من قریش اور کتاب سنت و نون میں حکم ہے کہ اللہ
کی اطاعت کرو پھر یہ ارشاد فرمایا ہے کہ سنت خلفاء راشدین پر چلو حکم اقال علیکم بسنتی و سنت الخلفاء
الراشدین الھادین یہ حدیث صحیح ہے اسی طرح یہی فرمایا ہے الخلافۃ بعدی ثلاثون سنۃ

یہ اس کی طرف بھی اشارہ فرمایا تھا جو شخص کہ بعد حضرت کے قائم ہو گا سو جب حضرت کا انتقال
 ہو گیا تو صحابہ نے امامت اور مہابعت امام کو ہر شی پر مقدم کیا یہاں تک کہ حضرت کی تمیز و تفریق
 سے پہلے ہی کام کیا پھر جب ابوبکر مر گئے تو وہ عمر کو ولیعہد کر گئے پھر عمر نے چوتھے شخص کے شور سے چھوڑا
 جب عثمان مقتول ہوئے تو علی مرتضیٰ سے بیعت کی بعد ان کی حسن علیہ السلام سے پھر مسلمان ہی
 دستور پر چلا کیے کہ سلطان ایک ہی ہو اور امامت مجتمع رہے پھر جبکہ اقطار اسلام وسیع ہو گئے اور لوگوں
 میں اختلاف پڑا اور ہر قطر پر اقطار سے ایک سلطان مستولی ہو گیا تو سب لوگوں نے اس بات پر اتفاق
 کیا کہ جب کوئی بادشاہ مرتا تو دوسرے کو اس کی جگہ منصوب کرنے میں جلدی کرتے یہ بات معلوم ہے
 اس میں کسی اختلاف نہیں ہو بلکہ سارے مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے جب سے کہ حضرت کا انتقال ہوا
 تب سے اس میں کسی اختلاف نہیں کہ مصالح دین و دنیا سب سلطان سے مرتبط ہوتے ہیں اگر اور کچھ نہ ہوتا تو یہی
 مقتاہد کرنا اعدائے اور اس راہ کا اور انصاف کرنا مظلوم کا ظالم سے اور علم و نبی و نشر سنن و اہانت
 برحق و اقامت حدود و کرنا کیا امر ضروری نہیں ہے تو اسی حیثیت سے مشروعیت نصب امام کی تیسری وجہ
 اس مسئلہ میں جو خلط و خبط و دعاوی طویلہ و عرضہ واقع ہوئے ہیں وہ سب مستند بنی قریب قال
 اور مجروح خیال پر انحال ہے انتہی حاصل اور کتاب بل الغمام میں کہا ہے کہ اس مسئلہ امامت میں بہت سے
 مذاہب و شعب متفرق ہو گئے ہیں اور یہ مسئلہ اعظم مسائل خلاف سے تیسرا ہے کوئی یہ کہتا ہے کہ امام
 بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فلاں شخص ہے نہض کوئی کہتا ہے فلاں شخص ہے باجماع ایک کہتا ہے
 دوسرا کہچکنا ہے پھر اس پر ترتیب تکفیر و تضلیل و تبذیر و تشنیع کی کیجاتی ہے پھر اس کا رد وائی ہے
 طرح طرح کی عداوتیں باہم پیدا ہوتی ہیں جن سے نوبت خونریزی اور ہتک حرم و تفرق فی الدین کی پہنچتی
 ہے چنانچہ کتب تواریخ میں یہ حال موجود ہے وہ کتب اس قسم کے فتون سے جو درمیان شیعہ و سنیہ کے
 اکثر اقطار ارض میں ہوئے ہیں مشحون ہیں یہاں تک کہ ہر فرقہ کو دوسرے فرقہ کے ساتھ ایسی عداوت ہے
 جو کسی یہودی یا نصرانی کے ساتھ بھی نہیں ہے لکن وقت تحقیق نظر و امعان فکر کرے جبکہ یہ شخص کسی کا
 منقلد نہ ہو اور نفس حرکت عصبیت سے پاک صاف ہو یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ یہ مسئلہ لائق اس بعض

البعض کے بھی نہیں ہے، چہ جائے کل جمیع کے الی قولہ اللہ نے ہمارا پنا بندہ واسطے ادا کی واجب بات
 شرعیہ کے بنایا ہے جیسے نماز و زکوٰۃ وغیرہ ہم پر یہ بات واجب نہیں کی ہے کہ ہم یہ امر بھی نہیں
 کہ فلان شخص فلان وقت میں خلیفہ تھا اور فلان شخص اس وقت میں خلیفہ تھا اسی لیے کہ ایک ایسی بات ہو
 کہ قلم اوس سے سو کہ چکا ہے اور اللہ کا حکم ساتھ اوس کے درمیان عباد کے اجر یا چکا ہے وہ سب
 قیامت کو سامنے اللہ پاک کے کٹے ہوئے ہو گئے وہ ان حق مبطل سے مصیب خطی سے ممتاز و مبین
 ہو جاویگا ہمارا کیا پڑا ہے کہ ہم ایسی قوم سے مشتغل ہوں جنگو گزرے ہوئے ایک مائدہ دراز
 گذر گیا ہے نہ اونکے محسن نے ہمارے ساتھ کوئی احسان کیا ہے اور نہ اونکے مسمیٰ نے ہمارے
 ساتھ کوئی برائی کی ہے کوئی عاقل بھی ایسا احمقانہ کام کر سکتا ہے جو ان اہل افراط و تفریط نے
 کیا ہے پس جس کو اپنے دین پر حرص ہو اوسکو چاہیے کہ وہ اس منہ کا مین ہرگز نگہ کرے جس میں بے
 گنتی لوگ گر کر اہل ہر قرن سے ہلاک ہو گئے ہیں اور جس کشتی شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ کسی بندہ پر عباد
 سے معرفت اوس امام کی واجب ہے جس کا زمانہ اوس نے نہیں پایا ہے تو یہ دعویٰ اور کا قبول
 نہیں ہو گا مگر برہان شرعی سے کیونکہ اس شریعت کے واجبات مجرد دعویٰ سے ثابت نہیں
 ہوتے ہیں ایسی دعویٰ تو ہر کوئی کر سکتا ہے اس طرح کے ادعا سے کوئی بشر بھی تو عاجز و قاصر
 نہیں ہے اگر یہ بات صحیح ٹھہرے تو پھر معرفت نبوت انبیاء علیہم السلام کی بھی آدم سے لیکر تا خاتم
 واجب ہوگی بلکہ واجب اہم و اقدم انتہی میں تمام بحث اس مسئلہ کی مع شریط امامت و صفات اہل
 وجہ احکام امامت کتاب اکھیل الکرامۃ فی بیان مقاصد الامامۃ میں لکھی ہے اس جگہ حاجت بیان
 کی نہیں ہے بمقتضیٰ مثل سائر الشیء بالشیء عیذک حقیقت حالات امامت کی اشارہ اس جگہ تبادلی
 گئی و باللہ التوفیق اس باب میں ایک رسالہ اردو حسن المسامح نام بھی متداول ہے وہ چنانچہ
 امر فدک میں ہوا تھا کہ حضرت کا وارث بعد حضرت کے کون ہے فاطمہ علیہا السلام نے کبھی دعویٰ
 وراثت کا کیا اور کبھی تملیک کا یہاں تک کہ وہ دعویٰ بدلیل مشہور سخن معاشرہ لا نبیاء الا نوح
 صائر کذا فہو صدقہ مدفوع کیا گیا وہ ساتواں خلاف قتال مانعین زکوٰۃ میں ہوا تھا

ایک قوم نے کہا ہم اونسے ویسا مقابلہ کریں گے جیسا کہ کفار سے کرتے ہیں دوسری قوم نے
 کہا نہیں بلکہ ہم اونسے مقابلہ کریں گے یہاں تک کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا لو منع فی عقالک
 مما اعطوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لقاتلتم علیہ اور خود واسطے اونکے
 مقابلہ کے نکلے آخر سارے صحابہ نے اونکا ساتھ دیا عمر رضی اللہ عنہ کا اجتہاد اونکے ایام خلافت
 میں اسطرح مؤدی ہوا کہ اونکی سیایا و اموال اونکو واپس کر دیے جائیں اور محبوبین جھوڑیلو جان
 و آئینوں خلافت میں ہوا کہ ابوبکر نے خلافت عمر پر تخصیص کی وقت وفات کے بعض نے
 کہا تمہیں ہر ایک سخت و شرت مزاج والے آدمی کو والی کیا ہے جب ابوبکر نے یہ کہا لو سألنی بی
 یوم القیامۃ لقلت دلیت علیہم خیر اھلہم تب خلافت مرتفع ہو گیا اسی طرح زمانہ صحابہ
 میں اختلافات کثیر مسائل میراث جد و اخوة و کلالہ و دیت اصابع و دیت دندان و حدود
 بعض جرمین جنہیں کوئی نص عار و نہیں ہوئی تھی واقع ہوئی اہم امور اونکی ہی اشتغال تھا ساتھ
 قتال روم و غزو عجم کے اللہ نے مسلمانوں کو بہت فتوح بخشے تبایا و غنائم کثرت سے اونکے ہاتھ
 آئی سب لوگ رسی عمر فاروق پر چلتے تھے دعوت اسلام کا انتشار کلہ اسلام کا ظہور بخوبی ہوتا تھا
 عرب متدین عجم ملین ہو گئی ف نوان خلافت ام شوری میں ہوا پہلے اختلاف آراء کار باہر
 سب بیعت عثمان رضی اللہ عنہ پر اتفاق کیا ملک کا انتظام ہو گیا دعوت اسلام نے اونکی
 زمانے میں استقرار پکڑا فتوح کثرت سے ہوئے بیت المال بھر گیا لوگ بہت آرام و راحت
 سے بسر کرنے لگے معاملہ بیسطید ہونے لگا اتنی بات ضرور ہوئی کہ اونکے قارب بنی امیہ
 نے دست درازی کرنا شروع کیا تھا جبر کرنے لگے و جبہ افزہ آہٹا اختلافات کثیرہ پیدا ہو گئے
 عثمان رضی اللہ عنہ پر مواعظات کیے گئے حالانکہ وہ سارے احداث بنی امیہ کے تھے نہ اونکے
 مثلاً حکم بن امیہ کو مدینہ میں بلا لیا حالانکہ حضرت نے اوسکو مدینہ سے نکال دیا تھا وہ طر پر
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہلاتا تھا زمانہ خلافت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما میں اوسکی سفارت
 کی گئی تھی مگر اونہوں نے آنا اوس کا مدینہ میں قبول کیا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے اوسکو اونکی

جگہ سے بھی جوین میں تھی چالیس سو اور دو پھینک دیا تھا یا ابوذر کو طرف ربذہ کے نکال دیا
یا اپنی بیٹی مروان بن حکم کو بیاہ دی اور جس غنائم اور قیدیہ کی اسکو دیدیئے جسکی آمدنی دو لاکھ
دینار تھے یا عجد المدین سعد بن ابی سرح کو جگہ دی حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا خون
ہر کر دیا تھا انہوں نے اسکو والی مصر و اعمال مصر مقرر کر دیا یا عجد المدین عامر کو والی بصرہ
بنا دیا اسنے وہاں بہت احداث ایجاد کیے اس طرح کی اور بہت باتیں ہیں جسکے سبب لوگ
اونسے خوش ہو گئے تھے امرار لشکر اونکے وقت میں معاویہ بن ابی سفیان عامل شام سعد بن ابی وقاص
عامل کوفہ تھے پھر بعد سعد کے ولید بن عقبہ و عجد المدین عامر کو عامل بصرہ مقرر کیا تھا اور عجد
بن سعد بن ابی سرح کو مصر پر والی بنایا تھا ان سبہوں نے اونکو چھوڑ دیا اور کچھ مدد اونکی نہ کی یہاں
کہ تقدیر کا لکھا ہوا سامنے آیا مظلومانہ اپنے گھر میں مارے گئے اور یہ قتلہ اوسے ظلم جاری کے سبب
سے برپا ہوا جو کہ اب تک ساکن نہیں ہے انتہی ہلکو چاہیے کہ ہم ان امور کو سنکر اونسے یا کسی اور صحابی
سے بدگمان نہوں اونکے قضایا و مشاجرات کو محامل نیک پر او تارین ثلاث امة قد خلت لها
ما کسبت و لکم ما کسبتہم و دسوان خلاف وہ ہے جو زمانہ امیر المؤمنین علی مرتضی
کرم اللہ وجہہ میں واقع ہوا بعد اسکے کہ اونپر اتفاق کر کے عقد بیعت ہوا تھا سو پہلا خلاف
نکھنا طلحہ و زبیر کا ہے طرف مکہ کے پھر عایشہ رضی اللہ عنہا کا لیجانا بصرہ کو پھر جنگ کرنا علی رضے
اسکو حرب جمل کہتے ہیں حق بات یہ ہے کہ طلحہ و زبیر نے رجوع کر کے توبہ کر ڈالی تھی جبکہ حضرت
امیر نے اونکو ایک بات یاد دلائی اور وہ اونکو یاد آگئی زبیر رضی اللہ عنہ کو ابن جرموز نے پہرے
وقت قتل کر ڈالا وہ قاتل مردوداگ میں جائیگا بدلیل حدیث بشر قاتل ابن صفیۃ بالانکار
مرا و ابن صفیۃ سے زبیر میں طلحہ کو وقت اعراض کے مروان بن حکم نے ایک تیر مارا وہ مر کر گر پڑے شش
رضی اللہ عنہا کو وہاں لیکن تیر کچھ وہاں سے اس لڑائی کے لئے نہیں نکلی تھیں اونہوں نے بھی
بعد اس معرکہ کے رجوع و توبہ کی دوسرا خلاف در میان علی و معاویہ کے تھا پھر جنگ صفین
تیسرا خلاف مخالفت خوارج کا اور حکیم کا ہونا تھا چوتھا خلاف مغادرت عمرو بن عاص کا ساتھ ابو موسیٰ

اشعری کے تھا خلافت کا بقا تا وقت وفات مشہور ہے اسی طرح وہ خلاف ہو کر دریا
 شراۃ مارقیں کے بمقام نہروان عقد کا قول اور نصب قتل میں ظاہر ہوا تھا معروف ہے
 بالجملہ علی حق پر تھے اور حق ساتھ علی کے تھا انہیں کے زمانہ میں خوارج نے ان پر خروج کیا تھا
 جیسے اشعث بن قیس مسعود بن فدک کی قیدی زید بن حصین طائی وغیرہم آپ طرح ان کے زمانے میں
 خلاۃ ردافض ظاہر ہوئے جیسے عبداللہ بن سبا ایک جماعت اس کے ہمراہ ہو گئی تھی ان دونوں
 فریق سے ابتداء فتنہ وضلالت کا ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانا سچ نکلا ھلک فیک اثنان
 حجب غل ومبغض غل پہر بعد ان کے خلافت و قسم پر ہو گئی ایک اختلاف امامت میں ہوا
 دوسرا اختلاف اصول میں اختلاف امامت کا دو طرح پر ہے ایک یہ کہ ثبوت امامت کا اتفاق
 واختیار سے ہوتا ہے دوسرے یہ کہ نص تعیین سے ہوتا ہے پہر جو کوئی قائل ہے قول اول کا
 وہ ہر اس شخص کی امامت کا یہی قائل ہے جس پر کرامت یا ایک جماعت معتبرہ نے اتفاق کیا ہے
 مطلقاً یا بشرط قریشیت کے بموجب مذہب ایک قوم کے یا بشرط اثناسمیت کے بموجب مذہب ایک
 قوم دیگر کے یا بشرط انطاخری سو قائل قول اول قائل ہے امامت معاویہ اور اولاد معاویہ کا پہر
 خلافت مروان و اولاد مروان کا خوارج نے ہر زمانہ میں انہیں سے ایک شخص پر اجتماع کیا تھا
 اس شرط سے کہ وہ ان کے مقتضای اعتقاد پر باقی رہے اور ان کے معاملات میں راہ انصاف
 پر چلے ورنہ ان کو بے مردگار چھوڑ کر خلع کر دیتے تھے بلکہ بعض کو قتل بھی کر ڈالا تھا اور جو شخص
 اس بات کا قائل ہے کہ ثبوت خلافت کا نص سے ہوتا ہے وہ بعد علی مرتضیٰ کے مختلف ہے
 بعض نے کہا ہے کہ علی نے نص کی تھی محمد بن حنفیہ پر انکو کیسیا نہ کہتے ہیں پہر بعد ابن حنفیہ کے
 اختلاف ہوا کیسے کہا وہ نہیں مرے وہ پہر اگر زمین کو عدل سے بہرہ دینگے کیسے کہا کہ وہ مر گئے
 امامت اس کے بیٹے ابو ہاشم میں آگئی پہر اختلاف ہوا تو بعض نے بقا امامت کو او کی اولاد
 میں وصیت بعد وصیتہ بتلایا اور کیسے منتقل الی غیرہما پہر اس غیر میں اختلاف ہوا کیسے یا
 بن سہمان نہدی کو امام کہا کیسے علی بن عبد اللہ بن عباس کو کیسے عبداللہ بن حرب کندی کو

کینے عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب کو ان سب کا قوال ہے کہ دین طاعت
 ہے ایک مرد کی یہ سارے احکام شرع کی تاویل شخص معین پر کرتے ہیں بہر جو قائل نص کا محمد بن حنفیہ
 پر نہیں ہے وہ قائل ہے نص کا حسین پر کہتا ہے کہ امامت انھوں میں ہے یعنی انھیں حسن
 و حسین میں پہر انھیں ہی اختلاف پر کینے امامت کو اولاد حسن میں رکھا حسن کے بعد حسن بن
 حسن کو امام ٹھہرایا پہر اوہ کے بیٹے عبد اللہ کو پہر اوہ کے پسر محمد کو پہر اوہ کے بھائی ابراہیم کو ان
 محمد و ابراہیم نے ایام منصور میں خروج کیا تھا یہ دونوں مارے گئے پہر انھیں سے کینے لگا کہ محمد
 رجعت کرینگے اور بعض نے امامت کو وصیۃ اولاد حسین میں قرار دیا بعد حسین کے علی بن ابی طالب
 کو نصاً امام بنایا پہر بعد اوہ کے اختلاف ہوا زید یہ نے کہا امام زید بن ابی انکاد مذہب یہ ہے کہ جو قائل
 خروج کرے اور وہ عالم زادہ شجاع بنی ہو وہی امام واجب الاتباع ہے اور رجوع امامت کا طرف
 اولاد حسن کے بھی جائز بتاتے ہیں اور بعض انہیں کے واقف میں اور کوئی قائل رجعت اور
 قائل میں امامت ہر اوس شخص کے جسکی یہ حالت ہو ہر زمان میں رہے امامیہ وہ قائل ہیں امامت
 محمد بن علی باقر کے نصاً پہر امامت جعفر بن محمد کی وصیت پہر بعد اوہ کے اختلاف کرتے ہیں کہ اوہ
 اولاد میں کون منصوص علیہ ہے وہ پانچ شخص میں محمد و اسمعیل و عبد اللہ و موسیٰ و علی جو محمد
 کو امام کہتے ہیں وہ عاریہ کہلاتے ہیں جو اسمعیل کو امام کہتے ہیں اور اوہ کے مرنے کے سامنے
 باپ کے منکر ہیں وہ مبارکیہ نام ہیں پہر انھیں بعض کو توقف اور بعض قائل رجعت ہیں اور بعض
 کہتے ہیں کہ امامت اولاد اسمعیل میں ہے نصاً بعد نص آجتا اسمعیلیہ میں جنگو پہر کہتے ہیں
 انکے امام فی الحال بندر سورت میں رہتے ہیں اور بعض کا قول یہ ہے کہ امام عبد اللہ فاطمہ میں و بعد
 موت کے پہر آئیگی اسیلے کہ بے اولاد مر گئے ہیں کوئی موسیٰ کو نصاً امام بتاتا ہے اسیلے کہ اوہ کے
 والد نے کہا تھا سا بعد کو قائم کو لاؤ ہوسبی صاحب التوۃ پہر انھیں اختلاف ہوا کوئی قائل
 رجعت کا ہے اسیلے کہ وہ نہیں مرے ہیں تو امامت انہیں پر مقتصور ہے اور بعض اوہ کی موت
 میں توقف کرتے ہیں انکا نام موطورہ ہے بعض نے اوہ کی موت کا یقین کر لیا ہے امامت کو

اونسکے بیٹے علی بن موسیٰ ضامین بتاتے ہیں انکا نام قطعیہ ہے پھر ان سب اختلاف ہوا ہر ولد میں بعد
 اونسکے اٹھ عشرہ نے کہا کہ امام بعد علی رضا کے اونسکے فرزند محمود بن پیر اونسکے فرزند علی پیر اونسکے پسر
 پیر اونسکے بیٹے محمد قائم منظر جو امام دوازدهم ہیں اونسکے فرزند غیر مردہ بتاتے ہیں کہ تھے ہیں کہ وہ
 پھر کر زمین کو عدل سے بہرہ دینگے جس طرح کہ جو سے بہرہ گئی ہے دوسروں نے امامت کو حسن کیا کہ
 پیر کہتا ہے پیر کہا کہ بعد اونسکے جعفر اونسکے بھائی ہیں بعض نے توقف کیا ہے اور حال میں محمد کے
 شاہک ہوئے ہیں غرض کہ انکو توق امامت میں ایک خبط دراز ہے کہی توقف کرتے ہیں کہی قائل
 رجعت بعد موت کے ہوتے ہیں کہی غائب بنا کر قائل رجعت بعد غیبت کے ہوتے ہیں ۔
 فہذہ جملة اختلافات فی الامامة انتھی ف اصول میں جو اختلاف ہوا وہ آخر ایام
 صحابہ میں حادث ہوا بعد جنی وغیلان دمشق دیونس اسواری نے بدعت قول بقدر وانکار اضافت
 خیر وشر بطرف قدر نکالی انہوں نے واصل بن عطل کے تانے پر بننا وہ شاگرد تھا حسن بصری کا اوسکا
 شاگرد عمر بن عبید ہوا اوسنے مسائل قدر میں زیادت کی ایک اول نعمہ طنبور میں بڑھایا یہ عمر و نخلہ دعا
 یزید ناقص کے تھا ایام بنی امیہ میں پھر جب منصوولی ہوا تو اوسکی امامت کا قائل بن گیا ایک دن منصو
 نے اوسکی تعریف میں یہ جملہ کہا نثرت الحب للناس فلقطوا غدير عمر و ابتداء بدعت و عیدہ
 خوارج و مرجعہ جبر یہ و قدر یہ کی زمان حسن بصری میں ہوئی واصل انسے کنارہ کش ہو گیا اور منزلت
 بین المنزلتین میں اپنے اوستا دسے پھر گیا وہ و اوسکے صحابہ متراکملائے زید بن علی شاگرد واصل
 تہ اصول کو اوس سے لیا تھا اسوجہ سے سارے زید یہ معتزلین جیسے زید بن علی کو رفض یعنی
 ترک کیا اور چوڑیا اس بنیاد پر کہ وہ مخالف مذہب آبا خود ہیں تیری و تولی میں اور ایک جماعت
 اہل کوفہ کی تھی سو وہ لوگ رافضی کہلائے اسکے بعد شیوخ معتزلہ نے مطالعہ کتب فلاسفہ کا کیا جبکہ وہ
 کتب ایام مامون میں مضمر کہے گئی تب سے مناہج اونسکے مناہج کلام سے مختلط ہو گئے یہ کلام ایک فن
 مقرر فنون علم میں سے ٹھہر گیا اور اوسنے علم کلام نام پایا تو اسلیے کہ ظاہر تر مسئلہ اس فن کا چہیز
 کلام کیا گیا اور اوسپر تقابل ہوا وہی مسئلہ کلام کا تھا لہذا وہی نام اس نوع کا رکھ دیا گیا یا اسلیے کہ

اوہوں نے تسمیہ میں اس علم کے مقابلہ فلاسفہ کا کیا کہ جس طرح اونہوں نے اپنے ایک فن کا فنون
 علم میں سے منطق نام رکھا ہے ہم اپنے ایک فن کا نام کلام رکھیں گے سو منطق و کلام دونوں مترادف
 ہیں **ف** ابو الہذیل علاقہ شیخ اکبر معتزلیہ موافق فلاسفہ ہے اس مسلمان کہ باری تعالیٰ عالم عبادہ اور کائنات
 علم ہی اور اسکی ذات ہے قادر بقدرت ہے اور اسکی قدرت ہی اور اسکی ذات ہے پیرائے کلام و ارادہ
 و افعال عباد و قول بقدرہ و آجال و اوراق میں بدعات نکالی درمیان اس کے اور ہشام بن حکم کے
 احکام تشبیہ میں مناظرات ہوئے ابو یعقوب شحام اور آدمی دونوں صاحب ابو الہذیل تھے وہ موافق
 ابو الہذیل کے ان سببہات میں رہے **ف** پیرایہ مخصص میں ابراہیم بن سیران نظام پڑا غالی تھا تقریر
 مذاہب فلاسفہ میں سلف سے بمع رفض قدر میں اور اپنے اصحاب سے چند مسائل دیگر میں منفرد ہو گیا
 محمد بن شعیب و ابو شمر موسیٰ بن عمران فضل حدیثی احمد بن حنبلہ اور اس کے اصحاب تھے اسواری موافق
 نظام تھا سارے میں اسید طرح اس کا فی اصحاب ابو جعفر اسکافی و جعفر یاصحاب جعفر بن جعفر بن
 بشر و جعفر بن حرب اور اس کے موافق تھے **ف** پیرایت بشر بن معتمر ظاہر ہوئی وہ قائل تھا تولد کا
 اور اوس میں اولاد کرتا تھا اور طرف فلاسفہ طبعیین کے میل رکھتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ تعذیب
 اطفال پر قادر ہو کہ جیکہ ایسا کرے گا تو ظالم ہو گا اسکے سوا اور بہت اقوال میں اپنے اصحاب سے متفرق تھا
 پیرایہ موسیٰ مزدار راہب معتزلہ اور کا شاگرد بنا اور منفرد ہو اساتہ ابطال اعجاز قرآن کے براہ
 فصاحت و بلاغت اسکے زمانہ میں بہت سے تشدیدات سلف پر جاری ہوئے اس لیے کہ وہ قائل
 قدم قرآن کے تھے پیرایہ اسکے شاگرد جعفر ابو زفر و محمد بن سوید صاحب مزدار اور ابو جعفر اسکافی و
 عیسیٰ بن ہشام اصحاب جعفر بن حرب اشج ہوئے **ف** مباغین قول بالقدر میں سے ہشام
 بن عمرو فوطی و اصم بن یہ دونوں امامت علی بن قاضی تھے کہتے تھے کہ امامت بغیر اجماع امت کے
 منعقد نہیں ہوتی ہے فوطی و اصم دونوں کا اس بات پر اتفاق تھا کہ اللہ کا عالم بالاشیاء ہونا
 قبل ان اشیا کے محال ہے اور معدوم کوئی شئی نہیں ہے ابو الحسن خیاط و احمد بن علی شطوطی صحابہ
 عیسیٰ صوفی تھے پیرایہ ابو محمد کے رہے اور کعبی شاگرد خیاط ہو گیا اس کا مذہب بعینہ اور کا مذہب تھا

ف ہے محمد بن عباد سلمیٰ ثمامہ بن اثیر بن غیر بن عمر بن بکر باحظ سو یہ سب ایک ہی زمانہ میں
تھے رای و اعتقاد میں متقارب یکدیگر تھے اگرچہ بعض مسائل میں اپنے اصحاب سے منفرد تھے
انکے متاخرین نے جیسے ابو علی جبائی اور اوسکا بیٹا ہشام اور قاضی عبد الجبار و ابو الحسن بن ابی
ہریرہ اپنے اصحاب کے طرق کو مخلص کیا اور چند مسائل میں ان سے منفرد ہو گئے **ف** ابتداء
رواق علم کلام کی خلفاء عباسیہ سے ہے جیسے ہارون مأمون معتصم و آئق متوکل انتہا اوسکی
صاحب بن عباد اور ایک جماعت دیالمہ پر ہوئی پھر ایک جماعت معتزلہ متوسط کی ظاہر
ہوئی جیسے ضرار بن عمرو و شخص فرد حسین بخاران متاخرین نے چند مسائل میں خلاف اپنے
شیوخ کا کیا ہے **ف** پھر جہم بن صفوان برآمد ہوا یہ ایام نصر بن سیرامین تھا اسنے ظہار
بدعت جبر کا ترمذ میں کیا تھا سالم بن احوز مازنی نے آخر ملک بنی امیہ میں بمقام مروا و اسکو قتل
کر ڈالا در میان معتزلہ اور سلف کے ہر زمانہ میں بابت مسئلہ صفات کے اختلافات رہے
سلف ان سے بابت اس مسئلہ کے ہمیشہ مناظرہ کرتے تھے لکن نہ کسی قانون کلامی پر بلکہ قول
اقناعی پر اور صفاتیہ کہلاتے تھے کوئی صفات کو معانی قائم بذات الہی کہتا تھا اور کوئی مشبہ
صفات باری بصفات خلق تھا مگر تعلق سب کا اسی ظواہر کتاب و سنت سے تھا اور معتزلہ سے
بابت قدم کلام کے قول ظاہر پر مناظرہ کرتے تھے عبد المدین سعید کلابی و ابو العباس
قلانسی حارث محاسبی و نحین باعتبار اتفاق و کلام کے اشبہ و امتن تھے **ف** ابو الحسن اشعری
اور ابوبکر استاد ابو علی جبائی میں بابت بعض مسائل کے مناظرہ ہوا کئی ائمہ اشعری نے جبائی
کو الزام دیا جس کا جواب جبائی سے نہ بنا تھا اشعری نے ان سے اعراض کر کے ایک گروہ سلف
کی طرف پناہ پکڑی اور مذہب سلف کا انتصار قاعدہ کلامیہ پر کیا اسلئے اشعری کا طریقہ ایک مذہب
منفرد نہیں کیا اور ایک جماعت محققین نے اوس طریقہ کو مقرر کہا جیسے باقلانی اسفرائینی ابن فخر
انکے باہم کچھ بڑا اختلاف نہیں ہے **ف** پھر ایک آدبی متمسک نہ بجمہان سے برآمد ہوا اوسکو ابو علی
بن کرام کہتے تھے وہ کم علم تھا ہر ایک مذہب سے اوسنے ایک قماش ضغٹ لیل لی تھی اور اوسکو اپنی کتاب میں لکھ کر

رواج اور کمال کا اختتام وغیرہ و سوادِ خراسان میں دیاتھا اسکے اور کمال نام ہو گیا اور ایک
 مذہب ٹھہر گیا سلطان محمود بن بکتلیک اور اسکے ناصر مردگار تھو ان کی طرف سے اہل حدیث و شیعہ پر
 آفت رہی اسکا مذہب خواج کے مذہب سے قریب تر تھا یہ لوگ مجسمہ تھے سوا محمد بن یحیٰم کے کہ وہ مقارب
 تھا ف مذاہب اہل عالم خواہ ارباب دیانات و مل ہوں یا اصحاب اہوار و نخل پھر خواہ
 فرق اسلامیہ میں سے ہوں یا غیر اسلامیہ سے جو کتاب کہتے ہیں جیسے صابہ اولی یا کتاب نہر کتہ بن
 اور نہ کوئی حدود و احکام شرعیہ جیسے فلاسفہ اولی و دہریہ جنکو نیچر بھی کہتے ہیں اور ستارہ پرست
 اور اوثان پرست و براہمن سب کا ذکر شہرستانی نے مع ارباب و اصحاب کے بعد فصیح و شہید بادی
 و عواقب کے کتاب مل و غل میں کیا ہے تقسیم صحیح و درمیان نفی و اثبات کے دائرہ سارے یہی ہے
 کہ اصل تقسیم اہل عالم کی دو قسمیں ہیں ایک اہل دیانات و مل دوسرے اہل اہوار و نخل سولت کبریٰ
 تمام عالم میں ملت ابراہیم علیہ السلام ہے جسکو ملت خفیہ کہتے ہیں اسکے مقابلہ میں ملت صبوۃ ہے
 یہ دونوں ملتیں باہم متضاد ہیں قال تعالیٰ ملۃ ابیکم ابراہیم شریعت کی ابتدا نوح علیہ السلام
 سے ہوئی قال تعالیٰ شرع لکم من الدین ما وصی بہ لوطا حدود و احکام کی ابتدا
 آدم و شید و ادریس علیہم السلام سے ہے خاتمہ سارے شرائع و مل و معانی و سنن کا کمال طریق
 و اتم سبیل براہ حسن جمال محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہوا قال تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت
 علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا بعض اہل علم نے کہا نبی و آدم مخصوص یا سائر
 نوح مخصوص معانی اساتذہ ابراہیم مخصوص مجمع بین الاسرار و المعانی تھے موسیٰ مخصوص تنزیل تھے عیسیٰ مخصوص
 بناوئل تھے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مخصوص بحجۃ تنزیل تاویل علی ملتہ ابراہیم علیہ السلام تھی انتہی کلام
 الشہرستانی رحمہ اللہ تعالیٰ

خاتمہ جو لوگ ملت خفیہ و شریعت اسلامیہ سے خارج ہیں مگر قابل شریعت و احکام و حدود
 و اعلام ہیں وہ منقسم ہیں طرف دیگر وہ کے ایک وہ ہیں جو کوئی کتاب محقق کہتے ہیں جیسے توریت و انجیل
 قرآن پاک میں جہاں کہیں یا اہل لکتاب یا ہر وہاں نہیں کو خطاب ہو دوسرے وہ ہیں جو شبہ کتابت یا

جیسے مجوس مافوقہ کہ جو صحیفہ ابراہیم علیہ السلام پر اوتارے تھے وہ بسبب حادث و بع مجوس
 کے آسمان پر اوتارے گئے اسی لیے معاملہ ساتھ مجوس کے مثل اہل کتاب کے کیا جاتا ہے اہل کتاب قبل
 مبعث کے دو فرقہ متقابل تھے ایک طرف اہل کتاب دوسری طرف امیین امی وہ جو جسکو لکھنا
 پڑھنا نہیں آتا یہود و نصاریٰ مدینہ میں تھے امیین مکہ میں تھے اہل کتاب بنی اسرائیل و بنی
 بنی اسرائیل پہلے تھے امیین ناصر بن قبال تھے مذہب بنی اسمعیل پہلے تھے موجب نور آدم
 منتقل ہو کر ابراہیم میں آیا تو وہ شعب پر صا در ہوا ایک شعبہ بنی اسرائیل میں گیا دوسرا شعبہ بنی اسمعیل
 میں آیا سو وہ شعبہ نور جو طرف بنی اسرائیل کے گیا ظاہر تھا اور یہ شعبہ نور جو طرف بنی اسمعیل کے آیا
 مخفی تھا اوس نور ظاہر پر استدلال ظہور اشخاص اظہار زوجت تخص بعد شخص کے کیا جاتا تھا اور اوس
 مخفی پر استدلال بایاتہ مناسک و عادات و ستر حال فی الاشخاص ہوتا تھا فرقہ اولی کا قبل المبعث
 تھا فرقہ دوم کا قبل بیت المقدس تھا شریعت اولی ظواہر احکام تھی شریعت ثانیہ برعایت شاعر حرام
 تھی خصما فریق اول کفار تھے جیسے فرعون ثمان خصما فریق ثانی مشرکین تھے جیسے بت پرست و نیا
 پرست غرض کہ دونوں فریق متقابل تھے اور تقسیم صحیح ہو گئی تھی یہود و نصاریٰ کبار ائم
 اہل کتاب سے ہیں امیین یہود سے بڑی امت ہے اسی لیے کہ شریعت موسیٰ علیہ السلام کی تھی اور
 سارے بنی اسرائیل ساتھ اس کے متعبد و مکلف بالامر احکام توریث تھے انجیل جو عیسیٰ علیہ
 السلام پر اوتاری اور نہ نہ ختم حاصل احکام کا کیا اور نہ استنباط حلال و حرام کا وہ تو نئے رموز و امثال
 و مواظب و مزاج تھے انکے مواجب و شرائع و احکام تھے سو وہ ب توریث پر محمول تھے اسی قضیہ کے
 سبب یہود متقا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نہوی اور یہ دعویٰ کیا کہ عیسیٰ مامورین ساتھ متقا
 موسیٰ کے اور موافقت توریث کے لکن عیسیٰ نے تغیر و تبدل کر ڈالا جیسے سینچر کی جگہ اتوار بدل
 دیا یا اکل خنزیر جو توریث میں حرام تھا اوسکو مغیر کر ڈالا اور ختان و غسل کو بدل ڈالا وغیر ذلک
 اور مسلمانوں نے کہا کہ تبدل و محرف امیین ہیں ورنہ جیسے مقرر رکھنے والی اوس چیز کے تھے
 جسکو موسیٰ لائے تھے اور موسیٰ و عیسیٰ دونوں نے نہایت ہی ہے مقدم نبی الرحمتہ کی

اور ان کے انبیاء و کتاب ائمہ نے ان کو حکم دیا ہے متابعت خاتم الانبیاء کا اور ان کے اسلاف نے
حصون و قلاع قریب مینہ منورہ کے اسی لیے بنائے تھے کہ جب رسول آخر الزمان آئینگے
تو ہم ان کی نصرت کریں گے اور ان کو حکم تھا کہ وہ اپنے اوطان ملک شام سے ہجرت کر کے ان قلاع
بقلاع میں جا رہیں جب وہ پیغمبر ظاہر ہوا اور فاران میں حق علانیہ ہوا اور وہ ہجرت کر کے دار
الہجرت میں آئے اور شرب میں نزول فرمائے تو اس کی نصرت و معاونت کرو یہی مطلب ہے اس
ایت شریف کا و کا نوا من قبل لیستفتحن علی الذین کفروا فلما جاءهم ماعرفوا کفروا
به فلعنة الله علی الکافرین یہود و نصاریٰ من جو خلاف تھا وہ بغیر حکمت کے مرتفع ہو گئے
تھا اس لیے کہ یہود کہتے تھے لیست النصارى علی شیء اور نصاریٰ کہتے تھے لیست الیہود
علی شیء حالانکہ دونوں تائیدی کتاب تھے اور حضرت فرماتے تھے لستم علی شیء حتی
تقیموا التوراة و الانجیل سو یہ اقامت اولیٰ سے بد و ن اقامت قرآن و حکیم نبی الرحمة رسول
آخر زمان کے ممکن تھی جب انہوں نے اس بات کا انکار کیا تو صحت علیہم الذلۃ و المسکنة
و باؤا بغضب من الله ذلک باختم کا نوا یکفرون بایا ن الله کا طور ہوا وہ یہود
کچھ اوپر سرفرتے ہو گئے تھے اشہر و اظہر فرق عنانیہ و عیسویہ و بود عانیہ تھے انہیں میں سے مویش کا
و سامریہ میں یہ چار فرق بڑے ہیں انہیں سے اکثر فرقے نکلے اور سب کا اس بات پر اتفاق
ہے کہ توریت میں ایک پیغمبر کی بشارت بعد موسیٰ کے آئی ہے افراتق انکا اسلام میں ہے کہ وہ واحد
بشر کون ہے کوئی ایک شخص معین ہے یا ایک سے زیادہ ہے مسیحا کا ذکر کیا ہے سوا اسکے
آئنا اسفار میں ظاہر ہیں ایک کا نکلنا آخر زمان میں بیان کیا ہے وہ ایک کو کب درختان ہو گا
جس کے تور سے ساری زمین چمک اٹھی گی یہ بھی متفق علیہ یہود ہے یہود اس کے منتظر ہیں و
انصار امت مسیح عیسیٰ بن مریم علیہما السلام میں وہ سچو مبعوث تھو بعد موسیٰ علیہ السلام کے
اور ان کی بشارت توریت میں آئی ہے وہ صاحب آیات ظاہرہ و برینات زاہرہ تھے جیسے زندہ
کرنا مردوں کا اچھا کرنا انہیں ہے ابرص کا بلکہ نفس موجود و فطرت اور ان کی ایک آیت کا ملکہ تھی اور ان کے

صدق پر کیونکہ وہ بغیر نقطہ سابقہ کے پیدا ہوئے بغیر تعلیم سالف کے بول اوٹھے سارے انبیاء کو وحی چالیس برس کے بعد آئی او کو محمد میں گویا کردیا تین برس کی عمر میں وحی بلاغ آئی تینتیس سال تین ماہ تین دن تک اونکی دعوت رہی جب وہ آسمان پر مرتفع ہو گئے حواریین وغیرہم کا اختلاف ہوا وہ سارے اختلافات اونکے راجع بہن طرف دوام کے ایک کیفیت نزول و اتصال بوالدہ خود و تجمد کلمہ دوسرے کیفیت صعود و اتصال بلا لکھ و توحید کلمہ پرفصل بہتر فرستے ہو گئے بڑے فرق انکے تین بہن ملکانیہ تسطوریہ یعقوبیہ باقی فرستے انہیں میں سے نکلے بہن شہرستانی نے ان سب فرقوں کا ذکر مل و خل میں کیا ہے اون احوال کی حکایت سے ہم کو اس جگہ کچھ غرض نہیں ہے وہ لوگ جو شبہ اہل کتاب بہن مجوس و مانویہ و اصحاب ثنیں بہن باقی اونکے سارے فرق کو دین اکبر ملت عظمیٰ کہتے ہیں اسکیے کہ دعوت انبیاء کی بعد ابراہیم علیہ السلام کے عام تھی مثل دعوت خلیفہ کے اور جو قوت و شوکت و ملک و سیف ملت حنیفیہ کو حاصل تھا وہ او کو حاصل نہوا کیونکہ سارے ملوک عجم ملت ابراہیم علیہ السلام پر تھے اور ساری عایا بلاد کی زمانہ ہر پادشاہ میں اویان ملوک پر تھی اون ملوک کے مرجع مویذ موبدان اعلم العلما اقدم الحکما کہلاتے تھے سب پادشاہ اونہیں کی رای پر چلتے تھے اونہیں کی طرف رجوع لاتے تھے اونکی ویسی ہی تعظیم کرتے تھے جیسی تعظیم خلفائے حق کی سلاطین کیا کرتے ہیں اکثر دعوت بنی اسرائیل کی بلا و شام و ماوراء اور اسکے مغرب میں تھی وہاں سے سرایت و سکی طرف بلا و عجم کے قلیل تھی وہ ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں سارے فرقے دو صنف تھے ایک صاحبہ دوسرے خفایہ فرقہ اولیٰ ستارہ پرست تھا دوسرے عبادہ اصنام یعنی بت پرست تھے ابراہیم علیہ السلام مکلف تھے ساتھ شکستان دونوں مذہب کے دونوں فرقوں پر اور ساتھ تقرر ملت حنیفیہ سمجھ سہلہ کے جو ملت کبریٰ و شریعت عظمیٰ تھی اسی کا نام دین قیم ہے سارے انبیاء اولاد ابراہیم علیہ السلام کی تقریر ملت حنیفیہ تھی بالخصوص ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ وہ اس قراداد میں نہایت قصویٰ کو پہنچ گئے اور سب پر بازی لگی یہی بہر افراق مجوس کا بہت سے فرقہ ہو گیا جکا ذکر مل و خل

میں لکھا ہے اور ان کے مقالات ذکر کیے ہیں جنہے کتاب لفظہ العجائن میں اہم عالم اور بعض فرق
پر کلام کیا ہے اور اجمالاً کچھ حال حکامی یونان کا بھی لکھا ہے **ف** متاخرین فلاسفہ اسلام بہت
ہیں جیسے یعقوب بن حسن کندی جنین بن اسحق یحییٰ بنوی ابو فرج مفسر ابوسلیمان بھڑی ابوسلیمان بن
ابی بکر ثابت بن قرہ ابی تمام یوسف بن محمد نسا بوری ابو زید احمد بن ہسل بلخی ابو حجاز حسن بن ہسل
قنی احمد بن طیب سرخسی طلحہ بن محمد نسفی ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی عیسیٰ بن علی وزیر ابو علی بن احمد
مسکویہ ابو زکریا یحییٰ بن عدی ضمیری ابوالحسن عامری ابونصر محمد بن محمد بن طرخان فارابی وغیرہم
علامہ قوم ابو علی حسین بن عبداللہ بن سینا تہا یہ سب لوگ طریقہ ارسطاطالیدین پر اس کے سارے
مذہب میں چلتے تھے سوا چند کلمات کے جنہیں منفرد تھے اور رای افلاطون اور حکما ر متقدمین
کے معتقد ابن سینا کا طریقہ چونکہ نزدیک جماعت کے اوق اور نظر او سکی حقائق میں انھوں سے تھی
اس لیے ملل خل میں اس کے طریقہ کو اس کی کتب سے بطور ایجاز و اختصار نقل کیا ہے اس لیے کہ یہ
کلام و متون مرام وہی ہے باقی لوگوں کے طریقے کو نقل نہیں کیا ہما کو اس جگہ بیان سے اس کے
کچھ غرض نہیں ہے ہمیں تو فقط اشارہ کرنا طرف ضبط اطراف کے مقصود ہے خصوصاً اس
صورت میں کہ ائمہ اسلام نے جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن القیم وغیرہ میں ابن سینا کو
شیخ ملاحظہ اور مقلد ناہم حکما ر قدما ر ٹھہرایا ہے **ف** رہے حکما ر ہندہ سوفینا غورس حکیم یونانی
کا ایک شخص قلائوس نام تھا اس نے حکیم مذکور سے حکمت سیکھی پھر کسی شہر ہند میں آکر اشاعت
رای او ستاذ کی فرمائی برجنن ایک مرد جید الذہن ناقد البصر صاحب الفکر تھا معرفت عالم علویہ کا
شوق رکھتا تھا اس نے حکیم قلائوس سے حکمت اخذ کی اور استفادہ اس کے علم کا کیا اور اس کی
صنعت سیکھی جب قلائوس مر گیا برجنن سردار سارے ہند کا بن بیٹھا لوگوں کو تملطیف ابدان
و تہذیب انفس میں رغبت دلائی وہ کہتا تھا جو کوئی شخص اپنے نفس کو مذہب کرے گا اور اس
جہان کے پیچ جلد باہر نکل جائیگا اور اپنے بدن کو ہر طرح کے میل کچیل سے پاک کرے گا اس کو شہر
ظاہر ہونے لگے گی اور وہ ہر غائب کو دیکھنے لگے گا اور ہر امر مقدمہ پر قادر ہو جائے گا اور

سرو اور مجبور و ملتد و عاشق بنا رہے گا نہ ملول ہو گا نہ کلیل اوسکو کوئی تکلیف و تعب نہ پہونچے گا
جب اوسنے اون لوگوں کو یہ رستہ بتا دیا اور حج مقصد سے احتیاج کیا تو وہ اجتماع شدید کرنے لگے
لوگ بہت سے فرقے میں محمد بن یوسف ہر وی نے تاریخ ہند میں سارا حال حکما ہند کا لکھا ہر
پرہیز سی تاریخین ہند کی فارسی ترکی انگریزی اردو میں لکھی گئیں اور ہر کی دنیا کا حال حکمو
امریکا کتے میں بیان کیا گیا اٹھوڑا سا حال ہند کا جیسے ہی کتاب حج الکرامۃ میں لکھا ہے و باللہ
التوفیق وهو المستعان ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم آج سولہویں تاریخ ماہ صفر
سنہ ۱۲۸۰ ہجری روز شنبہ کو یہ رسالہ بت ایک ہفتہ میں مجملہ تعالیٰ تمام ہوا ہم صفر کو لکھنا اور کا شروع کیا تھا
مجاہد امید ہے کہ اس اختصار و جامعیت و صفار بیان کے ساتھ اردو میں بلکہ اور زبانوں میں
بھی کوئی ایسا رسالہ نافعہ و واسطی اہل سلام کے اسوقت تک کسی شہر ہند میں میرے علم میں
لکھا نہ گیا ہو گا اگرچہ اصل رسالہ عربی جسکا یہ ترجمہ ہے یعنی خبیۃ الاکوان فی افتراق الامم علی
المازب الادیان مطبوع مطبع جواہر واقع بلد قسطنطنیہ جسکو اسلامبول بھی کہتے ہیں ہیری
ہی تالیف ہو لیکن اس زمانہ آخر میں اکثر ہمتیں پست ہیں کسی کوشوق تحصیل لغت عرب کا
جو زبان ملت اسلامیہ ہے بالکل نہیں ہے اور نہ کسیکو توجہ طرف علوم کے ہے اسواسطے ترجمہ
ہونا اس رسالہ کا اردو زبان میں واسطی نفع انہوں زمان و بنا ردوران خصوصاً اپنی
اولاد و احفاد کے لیے مناسب معلوم ہوا کہ مالا لید رک کلمہ لایترک کلمہ کیونکہ حاصل ہونا مقدر
علم اجمالی کا بھی جو کہ مطابق تحقیقات تحقیقین سابقین و مدققین متاخرین کے ہے اور بعد
تقصیح کرنے ایک دفتر عظیم الشان کتب قدیمہ و اسلامیہ کے حاصل ہو سکتا ہے بشرطیکہ
وقت مساعدت کرے اور شوق حصول کمال بھی دانگیہ حال ہو اسوقت پر آشوب میں غنیمت

بارود ہے واللہ او لا و آخراً
وصلی اللہ علیہ والہ و سلم
امین

فہم رسا مل اردو سترتیب حروف ہجا

نمبر	نام کتاب	علم کتاب	تعداد اجزاء	سال طبع	بلد طبع
۱	الاحقواء علیٰ سکتہ اللہ	عقائد	۱ ج		
۲	الضیاح المجتہ	فقہ	۴ ج ۴ ق		اگرہ
۳	ادابۃ الک	در بیان صبر و شکر			=
۴	بشارة الفاق	حدیث	۱۴ ج		=
۵	تمیہ الصبی	حدیث	۱ ج ۳ ق		
۶	ترجمان و ماہیہ	تاریخ	۶ ج ۴ ق		اگرہ
۷	تقویۃ الایمان	حدیث	۵ ج		=
۸	ترجمان القرآن	تفسیر			
۹	خیمۃ الخیرہ	تذکرہ اولیاء			
۱۰	دعایۃ الایمان	توحید			
۱۱	زیادۃ الایمان	حدیث	۹ ج ۳ ق		اگرہ
۱۲	سعة اجمال	در بیان بزرگوار			
۱۳	سبیل الرشاد	حدیث			اگرہ
۱۴	صلاح ذات البین	فقہ	۱۰ ج ۲ ق		=
۱۵	صدق اللجا	خوف و حیا			=
۱۶	طراز الخمرہ	فقہ	۴ ج ۳ ق		=
۱۷	عاقبۃ المتقین	حدیث			=
۱۸	غنۃ القاری	حدیث	۱ ج ۲ ق		

نمبر	نام کتاب	علم کتاب	تعداد خرد	سال طبع	بلده طبع
۱۹	فتح المغيث	فقه	اج ۴ ق		بهوپال
۲۰	فتح الیاب	عقائد			آگره
۲۱	قوارع الانسان	کتاب طب			=
۲۲	قواطع البشر	کتاب نظایر			=
۲۳	قضیه المقدور	برزخ			=
۲۴	کشف الغمہ	سوء وقت			بهوپال
۲۵	مکارم الاخلاق	حدیث			=
۲۶	محو الحوبہ	حدیث	اج ۴ ق		آگره
۲۷	محاسن الاعمال	حدیث			=
۲۸	وسیلۃ النجاة	حدیث	اج ۴ ورق		=

تمت علی يد عبده الی الطیب عبد اللہ حرر
۲۹ جمادی الاولی ۱۲۵۰ سنه بحری قدس

الدر صل وسلم علی سیدنا محمد النبی اللہی و آلہ و عترتہ و ملائکة و علمت و نزلت علیک

۱۲۵۰

الی ۱۲

۱۰۳

کتابخانه



صحت نامہ رسالہ کشف الغمہ

صفحہ	سطر	خطا	صواب
۴	۴	بازری	بازری
۷	۱۶	اوانطہار	اور اٹھار
۸	۳	کہ اونہوں نے	اور اونہوں نے
۱۱	۲	عمار کی	عمار نے تاخیر کی ان
۹	۱	تو برت	تو مرت
۲۲	۱	طلاق	کحاح
۲۵	۶	التقائص	التقائض
۳۸	۲	اتباع	یہ اتباع
۴۲	۹	رجبہ	رجبہ
۱۰	۱۰	متر بصبہ	متر بصبہ
۴۸	۱۶	سب	بہت
۵۰	۵	سہت	بہت
۵۱	۱	غلّاتہ	غلّاتہ
۶۰	۱۶	پیر	ہر
۱۱	۱۱	جو	تو
۶۳	۱۷	اجتہادی	اجتہادی
۶۸	۲۰	سفاشس	سفارش

22

